© rasailojaraid.com

ترتیب و تعلیق حافظ محمد عمار خاں ناصر

نسخ و تحریف کے موضوع پر

مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ اور ڈاکٹر فنڈر کا معرکۃ الآرا مناظرہ

یہ مناظرہ امام المناظرین مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ اور نامور عیسائی مناظر پادری ڈاکٹر سی۔جی۔فنڈر کے درمیان ۱۲۷۰ھ کے دوران آگرہ میں ہوا۔ مناظرہ اردو زبان میں ہوا تھا جو دستیاب نہیں ہو سکا۔ اس کے عربی ترجمہ کو سامنے رکھ کر اسے نئے سرے سے مرتب کیا گیا ہے۔

مناظرہ کے لیے پانچ موضوعات طے ہوئے تھے: ۱۔ نسخ ۲۔ تحریف ۳۔ تثلیث ۴۔ رسالت محمدیؐ ۵۔ حقانیتِ قرآن

مگر صرف دو دن پہلے دو موضوعات پر مناظرہ ہوا اور تیسرے روز پادری فنڈر یا اس کے کسی ساتھی کو سامنے آنے کی ہمت نہ ہوئی۔ ڈاکٹر وزیر خان مرحوم نے اس مناظرہ میں مولانا کیرانویؒ کی معاونت کی جو انگریزی کے اعلیٰ تعلیم یافتہ تھے اور عیسائیت کے موضوعات پر خود بھی کامیاب مناظر تھے جبکہ پادری فرنچ اس مناظرہ میں پادری فنڈر کے معاون تھے۔ (ناصر)

پہلے روز مناظرہ "نسخ" کے موضوع پر شروع ہوا اور پادری فنڈر نے یوں بحث کا آغاز کیا:

"حاضرین! یہ مباحثہ فاضل مولوی صاحب کی دعوت پر منعقد ہو رہا ہے اور میں نے اسکو انہی کی دعوت پر قبول کیا ہے ورنہ مجھے اس کا کوئی خاص فائدہ معلوم نہیں ہوتا۔ میرا ارادہ ہے کہ مذہب مسیحی کی حقانیت کے دلائل اہلِ اسلام کے آگے رکھوں۔ یہ مناظرہ نسخ، تحریف، تثلیث، اثبات نبوت محمدؐ اور حقانیت قرآن پر ہوگا۔ پہلے تین مسائل میں بندہ مجیب اور مولوی صاحب معترض ہوں گے اور آخری دو مسائل میں اس کے برعکس۔"

یہ کہہ کر فنڈر بیٹھ گیا۔ مولانا رحمت اللہ کھڑے ہوئے اور کہا:

"آپ نے اپنی کتاب "میزان الحق" باب اول فصل دوم میں دو باتیں لکھی ہیں جو صحیح نہیں ہیں۔

اول۔ نسخہ مطبوعہ ۱۸۵۰ء بزبان اردو کے صفحہ ۱۴ پر لکھا کہ "قرآن اور مفسرین کا دعویٰ ہے کہ جیسے زبور کے نزول سے تورات اور انجیل کے نزول سے زبور منسوخ ہو گئی اسی طرح انجیل بھی قرآن کی وجہ سے منسوخ ہو گئی ہے۔"

دوم۔ صفحہ ۲۰ پر لکھا کہ "کسی محمدی کے پاس اس دعویٰ کی کوئی دلیل نہیں کہ زبور تورات کی ناسخ اور انجیل دونوں کی ناسخ ہے۔"

آپ نے زبور کے نزول سے تورات کے منسوخ ہونے کا دعویٰ غلط طور پر اہلِ اسلام کی طرف منسوب کیا ہے۔ قرآن و مفسرین سے کسی نے بھی ایسا نہیں کہا بلکہ

©rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

کے برعکس "تفسیر عزیزی" میں بقرہ ۸۰ کے تحت لکھا ہے کہ ہم نے موسیٰؑ کے بعد پے در پے پیغمبر بھیجے مثلاً یوشع، الیاس، الیسع، سموئیل، داؤد، سلیمان، اشعیاء، ارمیاء، یونس، عزیر، حزقی ایل، زکریا اور یحییٰ وغیرہ۔ یہ تقریباً چار ہزار تھے اور سب کے سب شریعت موسوی کے ماتحت تھے اور ان کی بعثت سے مقصود شریعت موسوی کے احکام کا اجراء تھا جن پر بنی اسرائیل کی سستی اور کاہلی اور ان میں سے علماء سوء کی تحریفات کے باعث عمل درآمد ہو رہا تھا۔

اور "تفسیر حسینی" میں لکھا ہے (تحت نساء ۱۶۳)

"ہم نے داؤد کو ایک کتاب دی جس کا نام زبور تھا جو حمد و ثنا پر مشتمل اور احکام و اوامر سے خالی تھی کیونکہ داؤد علیہ السلام شریعت موسوی ہی کے پیرو تھے۔" اور اسی طرح دوسری اسلامی کتب میں لکھا ہے۔

فنڈر: آپ انجیل کو منسوخ مانتے ہیں یا نہیں؟

مولانا: ہم انجیل کو ان معنوں میں منسوخ مانتے ہیں جن کا ہم ابھی ذکر کریں گے۔ فی الحال صرف یہ ہے کہ آپ نے دونوں عبارتیں اپنی کتاب میں غلط لکھی ہیں۔

فنڈر: یہ میں نے ان لوگوں سے سُنی ہیں جن کے ساتھ مجھے بحث و مباحثہ کا اتفاق ہوا ہے۔

مولانا: یہ کیسا انصاف ہے کہ آپ سنی سنائی باتیں قرآن اور مفسرین کی جانب منسوب کر دیتے ہیں؟ یہ یقیناً غلط ہے۔

فنڈر: ٹھیک ہے۔

مولانا: کیا آپ مسلمانوں کے ہاں اصطلاحی نسخ کے مفہوم سے واقف ہیں؟

فنڈر: بتائیں۔

مولانا: ہمارے نزدیک نسخ صرف اوامر و نواہی میں ہوتا ہے۔ چنانچہ تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ "النسخ یعترض علی الاوامر والنواہی" مطلب یہ ہے کہ قصص و واقعات یا امور عقلیہ قطعیہ (مثلاً یہ کہ اللہ موجود ہے) یا امور حسیہ (مثلاً دن کی روشنی اور رات کی تاریکی وغیرہ) میں نسخ نہیں ہو سکتا اور اوامر و نواہی میں بھی تفصیل ہے۔ وہ یہ کہ ضروری ہے کہ اوامر و نواہی ایک ایسے حکم عملی کے ساتھ متعلق ہوں جس کے وجود و عدم دونوں کا احتمال ہو پس حکم واجب مثلاً ایمان باللہ اور حکم ممتنع مثلاً شرک کفر وغیرہ محل نسخ نہیں اور عملی حکم جو احتمال وجود و عدم دونوں کا رکھتا ہو اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ مؤبد یعنی وہ حکم جس کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم ہمیشہ کے لیے ہو جیسے ولا تقبلوا لھم شھادۃ ابداً (النور) میں متہمین کی شہادت کی عدم قبولیت۔ یہ بھی نسخ کا محل نہیں۔ ۲۔ غیر مؤبد۔ اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ مؤقت۔ یعنی وہ حکم جس کی مدت انتہا بیان کر دی گئی ہو مثلاً فاعفوا واصفحوا حتی یاتی اللہ بامرہٖ (مائدہ) میں عفو کا حکم موقت ہے۔ اتیان اللہ بالامر کے ساتھ یہ قسم محل نسخ کا نہیں جب تک کہ مقررہ وقت پورا نہ ہو جائے۔ ۲۔ غیر مؤقت یعنی حکم مطلق یہ محل نسخ کا ہے۔

اب نسخ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتے تھے کہ یہ حکم مکلفین پر فلاں وقت تک باقی رہے گا پھر منسوخ ہو جائے گا۔ جب وہ وقت آگیا تو دوسرا حکم پہلے حکم کے مخالف بھیج دیا۔ اس سے پہلے حکم کی انتہا معلوم ہو جاتی ہے لیکن چونکہ پہلے حکم میں اس کے مقررہ وقت کا بیان نہیں تھا لہٰذا دوسرے حکم کے آ جانے پر ہمارا ناقص ذہن یہ خیال کرتا ہے کہ یہ پہلے حکم کی تغییر ہے حالانکہ فی الحقیقت یہ تغییر نہیں بلکہ اس کی انتہا کا مظہر ہے۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ مالک غلام کو ایک خاص خدمت کرنے کا حکم دیتا ہے اور اس کے علم میں ہوتا ہے کہ اس سے یہ خدمت میں فلاں وقت تک لوں گا۔ جب وہ مدت گزر جاتی ہے تو

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

مالک اس کو کوئی دوسری خدمت کرنے کا حکم دیتا ہے۔ یہ
خادم کے گمان میں تغیر لیکن دراصل اس کی پہلی خدمت
کی انتہا کا بیان ہے۔ یا یوں سمجھیے کہ حاکمِ وقت اہلِ دربار
کو گرمیوں کے موسم میں حکم دیتا ہے کہ وہ صبح کے وقت حاضر
ہوں اور اس کے اپنے ذہن میں یہ ہوتا ہے کہ میرا یہ حکم
سردیوں کے آنے تک رہے گا لیکن وہ درباریوں کو بتاتا نہیں
اس سے اہلِ دربار سمجھتے ہیں کہ یہ حکم ہمیشہ کے لیے ہے۔
پھر جب سردیاں آجاتی ہیں تو حاکمِ وقت اہلِ دربار کو کسی
اور وقت میں آنے کا حکم دیتا ہے۔ درباریوں کے خیال
میں یہ پہلے حکم کی تغیر لیکن حاکم کے مطابق حکم سابق کی انتہا
کا بیان ہے۔ پس اہلِ اسلام کے ہاں نسخ اصطلاحی ایک
ایسے حکم عملی کی مدت انتہاء کے بیان کو کہتے ہیں جو وجود و عدم
دونوں کا محتمل ہو اور ہمارے خیال میں وہ ہمیشہ کے لیے ہو۔
(حالانکہ دراصل ایسا نہ ہو)۔

فنڈر: اس لحاظ سے تمہارے نزدیک انجیل کا کون سا حکم
منسوخ ہے؟

مولانا: مثلاً حرمت طلاق کا حکم۔ انجیل میں ہے کہ طلاق دینا
حرام ہے حالانکہ ہمارے نزدیک جائز ہے۔

فنڈر: کیا تمہارے نزدیک ساری انجیل منسوخ نہیں؟

مولانا: نہیں! کیونکہ انجیل مرقس میں لکھا ہے:

"اے اسرائیل سن خداوند ہمارا خدا ایک ہی خدا ہے
اور تو خداوند اپنے خدا سے اپنے سارے دل اور اپنی ساری
جان اور اپنی ساری عقل اور اپنی ساری طاقت سے محبت
رکھ۔ دوسرا یہ ہے کہ تو اپنے پڑوسی سے اپنے برابر محبت
رکھ۔ ان سے بڑا اور کوئی حکم نہیں۔" (آیات ۲۹ تا ۳۱) ہمارے
ہاں یہ دونوں حکم باقی ہیں۔

فنڈر: انجیل ہرگز منسوخ نہیں ہو سکتی کیونکہ مسیح نے کہا ہے:
"آسمان اور زمین ٹل جائیں گے لیکن میری

باتیں ہرگز نہ ٹلیں گی۔" (لوقا ۲۱: ۳۳)

ڈاکٹر وزیر خان صاحب (مولانا کے معاون خصوصی) یہ قول
عام نہیں ہے بلکہ ان امور کے ساتھ خاص ہے جن کا بیان مسیح
نے اس سے ماقبل میں کیا۔

فنڈر: نہیں مسیح کا قول عام ہے خاص نہیں۔

ڈاکٹر صاحب: ڈی آئلی اور رچرڈ مینٹ کی "تفسیر" انجیل متی ۲۴:
۳۵ کے ذیل میں دیکھیے۔ لکھا ہے:

"پادری بیرس صاحب کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے
کہ جن امور کی خبر میں نے تمہیں دی ہے وہ یقیناً واقع ہوں
گے اور دین استاین ہوپ نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ اگرچہ
آسمان اور زمین دوسری اشیاء کی بہ نسبت تغیر و تبدل کے
قابل نہیں ہیں لیکن یہ بھی ایسے محکم نہیں ہے جتنا ان امور
کا وقوع جن کی میں نے تمہیں خبر دی ہے۔ یہ دونوں زائل ہو
جائیں گے لیکن میری بتائی ہوئی باتیں نہ ٹلیں گی بلکہ جو کچھ میں
نے تمہیں ابھی بتا دیا ہے اس سے کچھ بھی مستبعد نہ ہوگا۔"

فنڈر: ان دونوں کا قول ہمارے دعوی کے منافی نہیں کیونکہ
وہ یہ نہیں کہہ رہے کہ میری انسانی واقعات کی بابت
خبریں ٹل جائیں گی اور باقی نہ ٹلیں گی۔

ڈاکٹر صاحب: اس بات کا مذکورہ آیت سے کیا تعلق؟

فنڈر: نہیں! مسیح کا قول عام ہی ہے۔

ڈاکٹر صاحب: ہم نے اپنے حق میں دو گواہ پیش کیے ہیں اور
آپ ہیں کہ بے دلیل اپنی بات پر اڑے ہوئے ہیں۔

فنڈر: پطرس کے پہلے خط کے باب کی آیت ۲۳ یوں ہے:

"کیونکہ تم فانی تخم سے نہیں بلکہ غیر فانی سے خدا کے
کلام کے وسیلہ سے جو زندہ اور قائم ہے نئے سرے سے
پیدا ہوئے ہو۔"

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کا کلام ہمیشہ قائم ہے
... نہیں ہوگا۔

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

مولانا رحمت اللہ: پرانے عہد نامہ کی کتاب یسعیاہ میں بھی یوں لکھا ہے:

"ہاں گھاس مُرجھا جاتی ہے پھول کملاتا ہے پر ہمارے خدا کا کلام ابد تک قائم ہے۔" (۴۰: ۸)

اگر اس قول سے عدم نسخ ہی مُراد ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ توراۃ کے احکام منسوخ نہیں ہوئے حالانکہ ان میں سے کئی احکام شریعت عیسوی میں منسوخ ہوئے۔

فنڈر: ہاں توراۃ منسوخ ہے لیکن ہم توراۃ کی بات نہیں کرتے۔

مولانا: یہی ہمارا مقصود یہ ہے کہ پطرس کا کلام بھی وہی مفہوم رکھتا ہے جو یسعیاہ کا اور جب یسعیاہ کے قول سے عدم نسخ مُراد نہیں تو پطرس کے قول سے کیسے ہو سکتا ہے؟

فنڈر: میں نے پطرس کا قول سند کے قول پر نقل کیا ہے، دلیل ہماری مسیح کا قول ہی ہے (یعنی یہ کہ میری باتیں ہرگز نہ ٹلیں گی)۔

مولانا: ہم پہلے دلیل دے چکے ہیں کہ وہ قول مخصوص ہے تاہم "نہ ٹلنے" سے مُراد بھی عدم نسخ نہیں ہے۔ انجیل متی ۵: ۱۸ یوں ہے:

"میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان اور زمین ٹل نہ جائیں ایک نقطہ یا ایک شوشہ توریت سے ہرگز نہ ٹلے گا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو جائے۔"

اگر نہ ٹلنے سے عدم نسخ ہی مُراد ہے تو توراۃ کے احکام کیوں منسوخ ہوئے؟

فنڈر: ہم توراۃ کی بات نہیں کرتے۔

ڈاکٹر وزیر خان صاحب: آپ توریت کی بات کریں نہ کریں ہمارے نزدیک دونوں عہد نامے برابر ہیں۔ نیز آپ نے اپنی کتاب میزان الحق باب اول فصل دوم میں لکھا ہے کہ انجیل اور عہد قدیم ہرگز منسوخ نہیں ہو سکتے۔

فنڈر: میں نے یہ بات وہاں لکھی ہے۔ یہاں پر میری بحث صرف انجیل میں ہے۔

ڈاکٹر صاحب: حواریوں نے اپنے زمانے میں توراۃ کے چار احکام (بتوں کی قربانیوں، خون، گلا گھونٹے ہوئے جانور اور زنا کی حرمت) کے علاوہ تمام احکام منسوخ قرار دیے تھے یعنی صرف چار احکام باقی رہ گئے تھے حالانکہ اب صرف زنا کی حرمت باقی رہ گئی ہے۔ باقی تین چیزیں تو آپ کے نزدیک حلال ہیں۔ کیا یہ انجیل میں نسخ نہیں؟

فنڈر: ان اشیاء کی حرمت ہمارے نزدیک مختلف فیہ ہے۔ بعض کے نزدیک منسوخ ہیں اور بعض کے نزدیک نہیں۔ لیکن بتوں کی قربانیوں کو ہم اب تک حرام کہتے ہیں۔

مولانا رحمت اللہ: آپ کو روا نہیں ہے کہ آپ بتوں کی قربانی کو حرام کہیں کیونکہ آپ کے مقدس بزرگ پولس نے کہا:

"مجھے معلوم ہے بلکہ خداوند یسوع مسیح میں مجھے یقین ہے کہ کوئی چیز بذاتہ حرام نہیں لیکن جو اس کو حرام سمجھتا ہے اس کے لیے حرام ہے۔"

(رومیوں ۱۴: ۱۴)

اور کہتا ہے کہ

"پاک لوگوں کے لیے سب چیزیں پاک ہیں مگر گناہ آلودہ اور بے ایمان لوگوں کے لیے کچھ بھی پاک نہیں۔ (ططس ۱: ۱۵)

فنڈر: (حیران ہو کر) ہمارے بعض علماء نے ان آیات کے پیش نظر ان اشیاء کی حلت کا فتویٰ دیا ہے۔

مولانا: مسیح نے حواریوں کو پہلے یہ حکم دیا:

"غیر قوموں کی طرف نہ جانا اور سامریوں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا بلکہ اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی بھیڑوں کی طرف جانا" (متی ۱۲-۵-۶)

اور کہا

"... اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی بھیڑوں

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

کے سوا اور کسی کے لیے نہیں بھیجا گیا۔" (۱۵: ۲۴)

یعنی اپنی نبوت کو محدود قرار دیا لیکن بعد میں حکم دیا کہ:

"وہ تم تمام دنیا میں جا کر ساری خلق کے سامنے انجیل کی منادی کرو۔" (مرقس ۱۶: ۱۵)

فنڈر: ہاں لیکن یہاں مسیح خود اپنے قول کا ناسخ ہے۔

مولانا: اس قدر تو ثابت ہو گیا کہ مسیح کے کلام میں نسخ جائز ہے اور اس نے خود اپنے قول کو منسوخ کیا۔ ہم کہتے ہیں آسمانی باپ زیادہ قادر ہے کہ اپنے کلام کو منسوخ کرے کیونکہ انجیل میں قول مسیح ہے کہ "باپ مجھ سے بڑا ہے۔" (یوحنا ۱۴: ۲۸) اور ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ آسمانی باپ نے اپنے کلام کو منسوخ کیا نہ کہ حضرت محمدؐ نے بذاتِ خود۔ اور باقی آپ کا استدلال مسیح کے اس قول سے کہ "میری باتیں ہرگز نہ ٹلیں گی"۔ تو ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ قول خاص ہے نیز "نہ ٹلنے" سے عدم نسخ مراد نہیں۔ اب اگر آپ اجازت دیں تو ایک اور خدشہ کی وضاحت بھی کر دوں جو آپ کے ایک قول کے بارے میں میرے ذہن میں موجود ہے۔

فنڈر: فرمائیں۔

مولانا: آپ نے اپنی کتاب میزان الحق باب اول فصل دوم میں لکھا ہے کہ:

"انجیل اور عتیق کی کتابوں میں نسخ کا دعویٰ دو وجوہ سے باطل ہے۔ اول۔ اگر نسخ کے فلسفہ کو مان لیا جائے تو لازم آئے گا کہ اولاً خدا نے اپنے ظن کے مطابق توراۃ کے ذریعے ایک اچھا و اعلیٰ حکم دیا لیکن وہ اچھا ثابت نہ ہوا تو اس سے افضل زبور میں دیا لیکن وہ بھی اچھا ثابت نہ ہوا تو اس سے بھی افضل انجیل میں دیا۔ اس کا حال بھی پہلوں جیسا ہوا تو قرآن میں اس سے اعلیٰ و افضل حکم دیا۔ اور اگر یہ مان لیا جائے تو العیاذ باللہ [illegible]

قدرت کا بطلان لازم آئے گا اور خدا کا انسانی بادشاہ کی طرح ناقص العقل اور عدیم العلم ہونا لازم آئے گا حالانکہ یہ صفات الٰہی نہیں بلکہ انسانی ہیں۔

دوم اگر یہ مان لیا جائے کہ خدا کا مقصودی حکم صرف قرآن میں پایا جاتا ہے تو لازم آئے گا کہ خدا نے پہلے جان بوجھ کر انسان کو ناقص اور بے فائدہ چیز دی اور یہ ذات باری تعالیٰ کی نسبت محال ہے۔"

آپ نے کہنے کو تو کہہ دیا لیکن مسلمانوں کے اصطلاحی نسخے کے پیش نظر یہ اعتراضات وارد نہیں ہو سکتے البتہ پولس پر یہ الزام ضرور وارد ہوتا ہے کیونکہ اس نے کہا "پہلا حکم کمزور اور بے فائدہ ہونے کے سبب سے منسوخ ہو گیا۔" (عبرانیوں ۷: ۱۸)

اور کہتا ہے کہ:

"اگر پہلا عہد بے نقص ہوتا تو دوسرے کے لیے موقع نہ ڈھونڈا جاتا... جب اس نے نیا عہد کیا تو پہلے کو پرانا ٹھہرایا۔ جو چیز پرانی اور مدت کی ہو جاتی ہے وہ مٹنے کے قریب ہوتی ہے۔" (عبرانیوں ۸: ۸-۱۳)

ان آیات میں پولس نے توراۃ کو ضعیف، بے فائدہ، عیب دار اور مٹنے کے قریب پرانی و بوسیدہ بتایا ہے۔

فنڈر نے کوئی جواب نہ دیا۔

مولانا: میزان الحق کے یہ چند صفحات جو آپ نے نسخ کے رد میں لکھے ہیں یہ واجب الاخراج ہیں کیونکہ ان میں مذکور امور کو غلط طور پر ہماری طرف منسوب کیا گیا ہے۔

پادری فرنچ: (فنڈر کا معاون خصوصی) ہم نے گزشتہ مناظرہ میں کہا تھا کہ توراۃ کے احکام اس لیے منسوخ [illegible] مسیح کے مقابلہ میں سائے کی سی تھی۔

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

ان کا نسخ مناسب تھا کیونکہ مسیح نے ان کی تکمیل کی البتہ وہ بشارات جو مسیح کے حق میں ہیں غیر منسوخ ہیں، کیونکہ انجیل میں لکھا ہے:

"کیونکہ شریعت جس میں آئندہ کی اچھی چیزوں کا عکس ہے اور ان چیزوں کی اصلی صورت نہیں ان ایک طرح کی قربانیوں سے جو ہر سال بلاناغہ گزرانی جاتی ہیں پاس آنے والوں کو ہرگز کامل نہ کر سکتی ورنہ ان کا گذراننا موقوف نہ ہو جاتا؟ کیونکہ جب عبادت کرنے والے ایک بار پاک ہو جاتے تو پھر ان کا دل انہیں گناہ گار نہ ٹھہراتا بلکہ وہ قربانیاں سال بہ سال گناہوں کو یاد دلاتی ہیں کیونکہ ممکن نہیں کہ بیلوں اور بکروں کا خون گناہوں کو دور کرے۔ اسی لیے وہ دنیا میں آتے وقت کہتا ہے کہ تو نے قربانی اور نذر کو پسند نہ کیا بلکہ میرے لیے ایک بدن تیار کیا۔ پوری سوختنی قربانی اور گناہ کی قربانیوں سے تو خوش نہ ہوا۔"

(عبرانیوں ۱۰: ۱-۶)

یعنی خدا شریعت پر راضی نہ تھا بلکہ شریعت صرف مسیح کی طرف اشارہ اور راہنما ہیں اور اس کی آمد پر ان کی تکمیل ہو گئی[1] چونکہ مسیح سے پہلے کی کتب میں مسیح کی جانب اشارہ پایا جاتا ہے اس لیے مسیح ان کا ناسخ ہو سکتا ہے لیکن انجیل میں کسی کی جانب ایسا کوئی اشارہ نہیں پایا جاتا لہٰذا انجیل کا ناسخ کون ہو سکتا ہے؟

ڈاکٹر وزیر خان صاحب: آپ نے یہ جو کہا ہے کہ کتب عہد عتیق میں مسیح کی بابت اشارہ و بشارت پائی جاتی ہے اس لیے مسیح ناسخ ہو سکتا ہے۔ اسی وجہ سے غلط ہے کہ مسیح کی آمد سے قبل بھی کچھ احکام منسوخ ہوئے ہیں۔

فرنچ: مثلاً کون سا حکم؟

ڈاکٹر صاحب: مثلاً ذبح کرنا ممنوع تھا (احبار باب ۱۷) لیکن پھر جائز ہو گیا (استثناء ۱۲: ۱۵-۲۰-۲۲) اور مفسر ہورن نے اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ جلد اول صفحہ ۶۱۹ پر اقرار کیا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہوا ہے اور تصریح کی ہے کہ اس کا نسخ مصر سے خروج اور فلسطین میں دخول کے درمیانی چالیس سال میں وقوع پذیر ہوا۔

فرنچ۔ خاموش صامت۔

ڈاکٹر صاحب: تا حال ہم نے امکانِ نسخ پر بحث کی ہے اور انجیل میں وقوع نسخ پر ہم اثبات رسالت محمدؐ کے موقعہ پر بحث کریں گے۔ فی الحال فقط امکانِ نسخ کو ثابت کیا ہے جس کا پادری صاحبان نے بالعموم اور پادری فنڈر صاحب نے بالخصوص میزان الحق میں انکار کیا ہے۔

فنڈر: ہاں ہمارے نزدیک بھی امکان و وقوع میں فرق ہے۔

اس پر نسخ کی بحث مکمل اور تحریف کی بحث شروع ہو گئی۔

تحریف کی بحث

مولانا رحمت اللہ نے کہا کہ ہمیں بتائیں کہ آپ کے نزدیک تحریف کس کو کہتے ہیں تاکہ ہم اس کے مطابق ثبوت مہیا کریں۔ فنڈر نے کوئی واضح جواب نہ دیا تو مولانا نے کہا۔ کیا آپ کا یہ عقیدہ ہے کہ پیدائش کی کتاب سے لے کر مکاشفہ کی کتاب تک ہر ایک لفظ اور جملہ الہامی ہے؟

فنڈر: ہم ہر لفظ کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتے کیونکہ ہمیں کاتب کی غلطیوں کا اعتراف ہے۔

مولانا: میں سہو کاتب سے قطع نظر کرتا ہوں۔ دوسرے الفاظ [illegible] بتائیے!

---

[1] پادری جے پیٹرسن اسمتھ لکھتے ہیں: "وہ (پولس) یہ کہتا ہے کہ شریعت صرف ایک محدود وقت کے لیے تھی اس کا کام محض لوگوں کو مسیح کی بادشاہت کیلئے تیار کرنا تھا۔" (حیات و خطوط پولس مطبوعہ ۱۹۵۲ء

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

فنڈر: ہم الفاظ کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتے۔

مولانا: یوسی بیس مؤرخ نے اپنی تاریخ کے باب ۱۸ میں کہا ہے کہ عیسائی عالم

"جسٹن شہید نے طریفو یہودی کے ساتھ مناظرہ میں چند بشارات ذکر کرکے دعویٰ کیا ہے کہ یہودیوں نے ان کو کتب مقدسہ سے ساقط کردیا ہے"[1]

اور مفسر واٹسن نے اپنی تفسیر جلد سوم صفحہ ۳۳۲ میں لکھا ہے

"اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ عبارات جن کے کتب مقدسہ سے اسقاط کا دعویٰ جسٹن نے طریفو کے ساتھ مناظرہ میں کیا تھا وہ جسٹن اور ارینیوس کے زمانہ میں عبرانی و یونانی اور دیگر نسخوں میں موجود تھیں اگرچہ آج کل ان میں نہیں پائی جاتیں خصوصاً وہ عبارت جس کے یرمیاہ کی کتاب میں مذکور ہونے کا دعویٰ جسٹن نے کیا تھا اور سلبرجیس اور ڈاکٹر کریب نے لکھا ہے کہ جب پطرس نے اپنے پہلے خط کے باب ۴ کی آیت نمبر ۶ لکھی تو اس کے خیال میں یہ بشارت موجود تھی"

اور مفسر ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ جلد ۴ صفحہ ۶۲ پر لکھتا ہے کہ:

"جسٹن نے طریفو کے ساتھ مقابلہ میں دعویٰ کیا کہ عذرا نے لوگوں کو کہا تھا: "عید فسح کا کھانا ہمارے نجات دہندہ خدا کا کھانا ہے۔ پس اگر تم نے خدا کو اس کے کھانے سے افضل سمجھا اور اس پر ایمان لے آئے تو زمین ویران نہ رہے گی اور اگر تم نے اس کی بات نہ سنی تو غیر قومیں تم سے استہزاء کریں گی اور تم خود اس کا سبب ہوگے" اور وائی ٹیکر نے کہا ہے کہ یہ عبارت غالباً عزرا ۶: ۲۲ اور ۶: ۲۱ کے درمیان کی تھی اور ڈاکٹر اے کلارک نے جسٹن کی تصدیق کی ہے"۔

پس ان تمام عبارات سے ظاہر ہے کہ جسٹن یہودیوں کو تحریف کا ملزم گردانتا تھا اور ارینیوس، کریب، سلبرجیس وائی ٹیکر، اے کلارک اور واٹسن وغیرہ اس کی تصدیق کرتے ہیں اور یہ عبارات اس وقت عبرانی و یونانی نسخوں میں موجود تھیں لیکن آج نہیں ہیں یا تو جسٹن اپنے دعوے میں سچا ہے یا جھوٹا۔ اگر سچا ہے تو تحریف کا اثبات ہوتا ہے اور اگر جھوٹا ہے تو ایک بڑا عیسائی عالم اپنی طرف سے عبارات اختراع کرکے ان کو کتب مقدسہ کا جزو قرار دیتا ہے۔

فنڈر: جسٹن ایک ہی آدمی ہے اور وہ بھول گیا تھا۔

مولانا: ہنری واسکاٹ کی تفسیر جلد اول میں تصریح ہے کہ آگسٹائن (مشہور عیسائی عالم و فلسفی) یہودیوں

[1] عصر حاضر کے ایک عیسائی مصنف کے قلم سے اس کا اعتراف ملاحظہ فرمایئے: "جوں جوں زمانہ گزرتا گیا پرانے عہد نامہ کی پیشین گوئیوں کا مجموعہ بڑھتا گیا یہاں تک کہ بعض اوقات ان کے مسیح پر اطلاق میں تجاوز ہو گیا۔ "جسٹین شہید کا طریفو یہودی سے مکالمہ" اور "یہودیوں کے خلاف شہادت" اس قسم کے تجاوز کی مثالیں ہیں۔ جب کلیسا میں زیادہ تر یونانی زبان بولنے والے شریک ہونے لگے تو یہ شہادتیں ترجمہ سبعینہ وہ پڑھتی تھیں اور بعض اوقات یہ ترجمہ عبرانی سے نہیں ملتا تھا وہ یہودی جن کی طرف ان شہادتوں کا اشارہ تھا یہ جواب دیا کرتے تھے کہ یہ ترجمہ عبرانی سے بڑا ہی مختلف ہے" (طریفو نے جسٹین کو یہی کہا تھا) لیکن یونانی مسیحی یہ کہا کرتے تھے کہ "وہ پیشین گوئیاں جو مسیح کی آمد کے بارے میں ہیں ان میں یہودیوں نے دیدہ و دانستہ ردوبدل کردیا ہے"۔ "طلوع مسیحیت" مصنفہ الیف۔ بروس ایم اے ڈی ڈی مترجم اے ڈی خلیل بی اے بی ٹی مطبوعہ ۱۹۸۶ صفحہ ۸۱-۸۲ شائع کردہ مسیحی اشاعت خانہ لاہور۔ ناصر

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

پر تحریف کا الزام لگاتا تھا کہ انہوں نے عبرانی نسخہ میں تحریف کی ہے اور جمہور علماء بھی یہی کہتے ہیں اور ان کا اتفاق ہے کہ یہ تحریف ۱۳۰ء میں کی گئی ہے۔

فنڈر: ہنری واسکاٹ کے کہنے سے کیا ہوتا ہے۔ اسکے علاوہ بھی کئی معترض ہیں۔

مولانا: انہوں نے اپنی نہیں جمہور علماء کی رائے بھی بیان کی ہے۔

فنڈر: مسیح نے کتب عہد عتیق کے حق میں شہادت دی ہے اور اس کی شہادت سے بڑی کوئی شہادت نہیں۔ چنانچہ انجیل یوحنا ۵: ۴۶ یوں ہے

"اگر تم موسیٰ کا یقین کرتے تو میرا بھی یقین کرتے اس لیے کہ اس نے میرے حق میں لکھا اور انجیل لوقا ۲۴: ۲۷ یوں ہے:

"پھر موسیٰ سے اور سب نبیوں سے شروع کر کے سب نوشتوں میں جتنی باتیں اس کے حق میں لکھی ہوئی ہیں وہ ان کو سمجھا دیں"

اور انجیل لوقا ۱۶: ۳۱ یوں ہے:

"اس نے اس سے کہا کہ جب وہ موسیٰ اور نبیوں

؎ پادری طالب الدین لکھتے ہیں۔ "وہ (یہودی) الیسوع کو گنہگار سمجھتے تھے کیونکہ وہ ان کی ان رسومات سے اتفاق نہیں کرتا تھا جو انہوں نے اور ان کے آباؤ اجداد نے کلام الٰہی پر اضافہ کر دی تھیں" (حیات المسیح مطبوعہ ۱۹۴۴ء صفحہ ۱۵۴) ایک دوسرے عیسائی عالم کے مطابق "مسیح اور اس کے شاگرد برابر طور پر یہودیوں کو کتب مقدسہ میں تحریف کے ملزم گردانتے تھے" (التوراۃ تاریخها و غایاتها۔ ترجمہ سہیل میخائیل دیاب طبع خامس ۱۹۸۲ مطبوعہ بیروت صفحہ ۷۸) ناصر

بھائی نہیں سنتے تو اگر مردوں میں سے کوئی جی اٹھے تو اس کی بھی نہ مانیں گے۔"

ڈاکٹر وزیر خان صاحب: تعجب ہے کہ آپ اسی کتاب سے استدلال کر رہے ہیں جس کی صحت و عدم صحت پر بحث ہو رہی ہے۔ جب تک اس کا کوئی فیصلہ نہیں ہو جاتا، اس کتاب سے آپ کا استدلال درست نہیں ہے؛ تاہم آپ نے جو آیات ذکر کی ہیں ان سے صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ یہ کتابیں مسیح کے زمانہ میں موجود تھیں لیکن الفاظ کا تواتر اس سے ثابت نہیں ہوتا۔ اس کی تائید بیلی نے اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۵۰ لندن قسم سوم باب ششم میں کی ہے اور بیلی کی کتاب کو آپ نے اپنی کتاب "حل الاشکال" میں مستند شمار کیا ہے۔

فنڈر: اس مقام پر ہم بیلی کی بات نہیں مانتے۔

مولانا رحمت اللہ: اگر تم بیلی کی بات نہیں مانتے تو ہم تمہاری نہیں مانتے۔ ہم تو بیلی کی بات مانتے ہیں۔

ڈاکٹر صاحب: یعقوب کے عام خط باب ۵ آیت ۱۱ میں ہے:

"تم نے ایوب کے صبر کا حال تو سنا ہی ہے اور خداوند کی طرف سے جو اس کا انجام ہوا اسے بھی معلوم کر لیا"

اس آیت میں ایوب کی کتاب کے حق میں شہادت دی گئی ہے لیکن اس کے باوجود اہل کتاب میں ہمیشہ جھگڑا رہا ہے کہ یہ ایوب نام کا کوئی شخص تھا بھی یا یہ محض ایک کہانی ہی ہے۔ مشہور یہودی عالم ربی مائمانی ڈیز

؎ پادری جی۔ ٹی۔ مینل لکھتے ہیں: مصنف کے بارے میں اول یہ بات جاننی ضروری ہے کہ آیا یہ کتاب حقیقی واقعات [illegible] ہے یا کچھ ایسی تخلیق (باقی اگلے صفحہ پر)

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

اور عیسائی علماء ونکلرک، میکاعلیس، سملر، اشاک وغیرہ اس کو باطل اور فرضی قصہ مانتے ہیں۔

فنڈر: ہمارے نزدیک یہ اصلی ہے اور اگر مسیح کی شہادت میں داخل ہے تو الہامی بھی ہے۔

ڈاکٹر صاحب: پولس تیمتھیس کے نام اپنے دوسرے خط ۳: ۸ میں لکھتا ہے کہ "یناس" اور "یمبراس" نے موسیٰ کی مخالفت کی۔ نامعلوم پولس نے یہ دونوں نام کہاں سے دیکھے شاید جعلی کتاب سے کیونکہ توریت میں ان کا ذکر نہیں۔

فنڈر: ہماری بحث جعلی کتابوں میں نہیں ہے۔ میں نے مسیح کا قول عہد عتیق کی کتب کے حق میں نقل کیا ہے جب تک انجیل کی تحریف ثابت نہیں ہو جاتی مسیح کی شہادت کافی ووافی ہے۔

مولانا رحمت اللہ: ہم دونوں عہدوں کے مجموعہ کی بات کرتے ہیں۔ ہمارے نزدیک دونوں ایک ہی ہیں۔ اگر فرق ہے تو آپ کے نزدیک۔ آپ ایک جزء کے حق میں دوسرے جزء سے استدلال ہمارے سامنے کیوں کرتے ہیں۔ جب تک آپ دونوں عہدوں کا محرف نہ ہونا ثابت نہ کرلیں تب تک آپ ان سے ہم پر دلیل نہیں لے سکتے۔

فنڈر: میں نے مسیح کا قول کتب عہد عتیق کے حق میں نقل کیا ہے۔ آپ انجیل کی تحریف کا اثبات کریں۔

ڈاکٹر وزیر خان: لیجیے! لکھا ہے:

"پس سب پشتیں ابراہام سے داؤد تک چودہ پشتیں ہوئیں اور داؤد سے لے کر گرفتار ہو کر بابل جانے تک چودہ پشتیں ہوئیں۔" (انجیل متی ۱: ۱۷) ان آیات میں دعویٰ ہے کہ گرفتار ہو کر بابل جانے سے لے کر مسیح تک چودہ پشتیں ہیں حالانکہ ذکر صرف تیرہ کا ہے۔

فنڈر: کیا ایسا تمام نسخوں میں ہے؟

ڈاکٹر صاحب: سب نسخوں میں ہے یا نہیں ہمیں علم نہیں لیکن یہ بہرحال غلطی ہے۔

فنڈر: غلطی اور چیز ہے اور تحریف اور!

ڈاکٹر صاحب: اگر انجیل الہامی ہے تو اس میں غلطی کیسی؟ لازماً یہ تحریف کا نتیجہ ہے اور اگر الہامی نہیں ہے تو؟ ؛

فنڈر: تحریف تب ہی ثابت ہوگی جب ایک آیت کا ______ قدیم نسخہ میں فقدان یا وجود ہو اور جدید میں وجود یا فقدان۔

ڈاکٹر صاحب: یوحنا کے پہلے خط کے باب ۵ آیات ۷، ۸ کو پیش کیا۔[1]

فنڈر: ہاں یہاں تحریف ہوئی ہے اور اسی طرح ایک دو اور جگہوں میں۔ جب جج سمتھ نے یہ سنا تو اس نے پادری فرنچ سے پوچھا کہ یہ کیا کہہ رہا ہے۔ تو پادری فرنچ نے جواب دیا کہ ان لوگوں نے ہورن وغیرہ کی کتابوں سے سات آٹھ جگہوں میں تحریف کا اقرار دکھایا ہے۔

پادری فرنچ: پادری فنڈر بھی چھ سات جگہوں میں تحریف

بقیہ حاشیہ: رکھتی ہے کہ حقیقت اور تمثیل (ڈرامہ) کے بیچوں بیچ ہے۔ قدیم روایت میں اسے تاریخی کتاب تسلیم کیا گیا ہے۔" (ہماری کتب مقدسہ مطبوعہ ۱۹۸۰ء ص ۲۵۹) پادری میتل نے صرف ایک نظریہ کا ذکر کرکے اس کے حق میں شہادتیں پیش کی ہیں

[1] ان آیات کو کریب، شولز، آدم کلارک، آگسٹائن اور ہورن نے الحاقی قرار دیا ہے یعنی یہ بعد میں داخل کی گئی۔ تفصیلات اظہار الحق ج ۱ ص ۲۵۶ اور فنڈر نے بھی ... اعتراف کیا ہے۔ نام

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

کا وقوع مانتے ہیں۔

مولانا قمر الاسلام (خطیب مرکزی جامع مسجد آگرہ) نے "مطلع الاخبار" کے ایڈیٹر کو کہا کہ فنڈر کا یہ اقرار اخبار میں شائع کروا دو۔

فنڈر: ہاں لکھ دو۔ لیکن تحریف صرف اتنی ہی واقع ہوئی ہے اور اس سے کتب مقدسہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا۔ ان اختلاف عبارات کی وجہ سہو کاتبین ہے۔

ڈاکٹر: آپ کے بعض نے ڈیڑھ لاکھ اختلافات کا دعویٰ کیا ہے اور بعض نے تیس ہزار کا۔ آپ کس کو مانتے ہیں

فرنچ: صحیح یہ ہے کہ چالیس ہزار اختلافات ہیں۔

فنڈر: لیکن اس سے کتب مقدسہ کو کوئی نقصان نہیں ہوا۔ اہلِ انصاف آپ ہی انصاف کریں اور بار بار مفتی ریاض الدین صاحب سے انصاف کا تقاضا کرنے لگا۔

مفتی ریاض الدین: جب ایک وثیقہ میں کچھ حصہ جعلی ثابت ہو گیا ہے تو باقی کا بھی کوئی اعتبار نہیں رہا اور جب آپ نے کتب مقدسہ کے بعض مقامات پر تحریف کا اقرار کر لیا ہے تو آپ کی کتاب کو کیسے معتبر مان لیا جائے۔ اس بات کو تمام حاضرین سمجھتے ہیں۔ مثلاً جج اسمتھ صاحب آپ ہی بتائیے۔ لیکن اسمتھ نے کوئی جواب نہ دیا۔ پھر مفتی صاحب نے کہا کہ جب دو مختلف عبارتیں پائی جاتی ہیں تو کیا آپ صحیح عبارت کو متعین کر سکتے ہیں؟

فنڈر: نہیں۔

مفتی صاحب: اہلِ اسلام کا دعویٰ بھی یہی ہے کہ یہ مروج مجموعہ کلام سارا کا سارا کلام الٰہی نہیں اور آپ نے بھی اس کا اقرار کر لیا ہے۔

فنڈر: مقررہ وقت سے نصف گھنٹہ زائد ہو گیا ہے۔ باقی بات کل ہوگی۔

مولانا رحمت اللہ: آپ نے سات آٹھ جگہ تحریف کا اقرار کیا ہے۔ کل ہم پچاس ساٹھ مقامات پر ثابت کریں گے ان شاء اللہ۔ لیکن اگر آپ مزید بحث کرنا چاہتے ہیں تو آپ کو تین باتیں ہماری ماننا پڑیں گی۔

(۱) ہم آپ سے بعض کتابوں کی سند متصل کا مطالبہ کریں گے وہ آپ کو بیان کرنا ہوگی۔

(۲) جب ہم عیسائی علماء کے اقرار کے ساتھ ۵۰-۶۰ مقامات پر تحریف ثابت کریں گے تو کیا آپ ان کو تسلیم کریں گے یا تاویل۔

(۳) جب تک آپ دونوں میں سے کوئی بات اختیار نہ کریں آپ ان کتب سے استدلال نہیں کریں گے۔

فنڈر: مجھے منظور ہے لیکن میں بھی آپ سے کل پوچھوں گا کہ محمدؐ کے زمانہ میں کونسی انجیل موجود تھی۔

مولانا: ٹھیک ہے۔

ڈاکٹر صاحب: اگر اجازت دیں تو مولانا ابھی بتا دیں۔

فنڈر: نہیں اب دیر ہو گئی ہے۔ کل سہی۔

اس پر مناظرہ کا پہلا دن اختتام کو پہنچا۔

مناظرہ کا دوسرا دن

پادری فنڈر کھڑا ہوا اور میزان الحق ہاتھ میں لے کر کچھ قرآنی آیات پڑھنے لگا لیکن عبارات کی بے حد غلطیاں کیں۔

مولوی اسعداللہ صاحب (قاضی القضاۃ): براہِ مہربانی ترجمہ پر اکتفا کریں۔ عبارات کے بدل جانے سے معانی میں خلل آتا ہے۔

فنڈر: معاف کرنا یہ ہماری زبان کا قصور ہے۔ لکھا ہے: "اور کہہ میں ایمان لایا اس کتاب پر جو اللہ نے اتاری اور مجھے حکم ہے کہ تمہارے درمیان انصاف کروں۔ اللہ ہمارا اور تمہارا رب ہے۔ ہمارے لیے

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

ہمارے اعمال کی جزا ہے اور تمہارے لیے تمہارے اعمال کی۔ ہمارے تمہارے درمیان کوئی جھگڑا نہیں۔" (سورۃ الشوریٰ: ۱۵) سورۃ عنکبوت میں ہے: "اہلِ کتاب کے ساتھ اچھے طریقہ ہی سے مجادلہ کرو، سوائے ان لوگوں کے جو ان میں سے ظالم ہیں اور کہو کہ ہم قرآن اور تمہاری جانب آنے والی کتابوں پر ایمان لائے۔ ہمارا اور تمہارا خدا ایک ہے اور ہم اسی کے تابعدار ہیں۔" (آیت ۴۶) سورۃ المائدہ میں ہے: "آج تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی جاتی ہیں۔ اہلِ کتاب کا کھانا تمہارے لیے حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کے لیے۔" (آیت ۵) پھر فنڈر نے کہا کہ یہ تو معلوم ہی ہے کہ اہلِ کتاب یہود و نصاریٰ کو کہا جاتا ہے اور ان کو جو کتابیں ملی ہیں وہ تورات و انجیل ہیں (سورۃ آل عمران ۲-۴) تو مذکورہ آیات میں کتاب اور اہلِ کتاب کا تذکرہ ہے۔ معلوم ہوا کہ تورات و انجیل آنحضرتؐ کے زمانہ میں موجود تھیں اور اہلِ اسلام نے ان کو تسلیم کر کے اپنا ہادی ٹھہرایا اور آنحضرتؐ کے عہد تک ان میں تحریف نہ ہوئی تھی۔

مولانا رحمت اللہ: ان آیات سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام زمانِ سابق میں نازل ہوا تھا اس پر ایمان لایا جائے اور تورات و انجیل زمانۂ سابقہ میں نازل ہوئی تھیں اور محمدؐ کے عہد میں موجود تھیں لیکن یہ کسی طور سے ثابت نہیں ہوتا کہ زمانۂ محمدؐ تک ان میں تحریف نہ ہوئی تھی جبکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بیشتر مواقع پر اہلِ کتاب پر تحریف کا الزام لگایا ہے۔ تو جیسے ہم قرآن کی رو سے تورات و انجیل کے کلام اللہ اور منزل من اللہ ہونے پر یقین رکھتے ہیں اسی طرح قرآن ہی کی رو سے ان میں تحریف کے وقوع پر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ [illegible]

میں آیا ہے کہ اہلِ کتاب کی تصدیق یا تکذیب نہ کرو (صحیح بخاری کتاب التفسیر) کیونکہ ان کی تورات و انجیل محرف ہیں۔

فنڈر: آپ فی الوقت حدیث سے قطع نظر صرف قرآنی آیات پیش کریں۔

مولانا: ان آیات سے یہی دو امور ظاہر ہوتے ہیں جن کا ذکر ہم نے ابھی کیا اور آپ نے ان کا اقرار بھی میزان الحق میں کیا ہے۔

فنڈر: سورۃ البینہ کی ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت سے پہلے تحریف نہ کی گئی تھی: "اہلِ کتاب میں سے کافر لوگ اور مشرکین دلیل آجانے سے قبل باز نہیں آئے۔ اللہ کا رسول مقدس صحیفوں کی تلاوت کرتا ہے۔ اس میں مضبوط کتابیں ہیں اور اہلِ کتاب متفرق از دلیل آنے سے قبل نہ ہوئے۔ (آیات ۱-۴) اور فاضل آل حسن اپنی کتاب "الاستفسار" کے صفحہ ۴۸۴ پر لکھتے ہیں: "یعنی جب تک ان کے پاس نبی صلعم نہ آئے تھے اس وقت تک ایک موعود نبی پر اعتقاد رکھتے تھے اور اس بارے مختلف یا متفرق نہ ہوئے تھے" لہٰذا کہا جا سکتا ہے کہ تحریف و تبدیل آنحضرت کے بارے میں بشارات کے اندر واقع نہ ہوئی تھی۔

مولانا: ان آیات کا مختار ترجمہ جمہور کے نزدیک یہ ہے جیسا کہ شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلویؒ نے کیا ہے: "نہ تھے اہلِ کتاب میں سے کافر اور مشرکین باز آنے والے (یعنی اپنے مذاہب، بری رسوم، فاسد عقائد سے مثلاً یہودیوں کا انکار نبوت عیسیٰ اور عیسائیوں کا عقیدہ تثلیث وغیرہ) جب تک کہ ان کے پاس دلیل نہ آگئی ...... اور نہ تفرقہ کیا اہلِ کتاب نے (یعنی اپنے ادیان، بری رسوم اور فاسد عقائد میں اس طرح کہ بعض نے ان کو چھوڑ کر اسلام [illegible] بعض عناد کے باعث قائم رہے)

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

مگر دلیل آجانے کے بعد (یعنی رسول اللہ اور قرآن کے آجانے کے بعد)۔ اور اسی سورۃ کی پہلی آیت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں: حضرت سے پہلے سب دین والے بگڑ گئے تھے۔ ہر ایک اپنی غلطی پر مغرور۔ اب چاہیے کہ کسی حکیم کے یا ولی یا بادشاہ عادل کے سمجھائے راہ پر آویں سو ممکن نہ تھا جب تک ایسا رسول نہ آوے عظیم القدر ساتھ کتاب اللہ کے اور مدد آلی کے کئی برس میں ملک ملک ایمان سے بھر گئے" انتہی۔ بس ان آیات کا حاصل یہی ہے کہ اہل کتاب اور مشرکین رسول اللہ کے آنے سے پہلے اپنی بری رسوم سے باز نہ آئے تھے اور جس نے آپ کے آنے کے بعد مخالفت کی تو اس کی وجہ بغض و عناد ہے۔ لہذا آپ کا ان آیات سے مذکورہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے اور فاضل آل حسن کا جواب تنزلی ہے جیسا کہ وہ خود لکھتے ہیں: "اگر اس استدلال کی صحت تسلیم کر لی جائے تو صرف یہ ثابت ہوگا کہ ...." یعنی اول تو آپ کا مزعومہ استدلال ہی صحیح نہیں۔ اگر صحیح بھی ہو تو صرف بشارات نبویؐ میں ہی عدم تحریف متحقق ہوگی نہ کہ ہر صفحہ کے ہر موضع میں۔ علاوہ ازیں فاضل آل حسن نے ساری کتاب میں پکار پکار کر ان کتب کی تحریف کا اعلان کیا ہے۔

فنڈر: اب آپ بتلائیں کہ قرآن میں جس انجیل کا ذکر آیا ہے وہ کونسی انجیل ہے؟

مولانا: کسی ضعیف یا صحیح روایت سے اس کی تعیین ثابت نہیں کہ وہ انجیل متی کی ہے یا یوحنا کی یا کسی اور کی اور ہمیں ان کی تلاوت کا حکم نہیں تھا اس لیے ہمیں معلوم نہیں کہ وہ کون سی انجیل تھی۔

فنڈر (مناظرہ میں شریک انگریز حکام کی جانب اشارہ کرتے ہوئے) یہ سارے اہل کتاب بیٹھے ہیں ان سے پوچھیں کہ وہ کونسی انجیل [illegible]

ڈاکٹر وزیر خان صاحب: قرآن سے صرف یہ ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰؑ پر ایک انجیل نامی کتاب نازل ہوئی تھی اور معلوم نہیں کہ وہ کون سی تھی کیونکہ بہت سی اناجیل اس زمانے میں مشہور تھیں۱؎ مثلاً انجیل برنابا اور انجیل برتولما واللہ اعلم کہ انجیل سے مراد ان میں سے کون سی انجیل ہے اسی زمانہ میں عیسائی فرقہ مانی کینز بھی تھا جو ان مشہور اناجیل کے مجموعہ کو تسلیم نہ کرتا تھا اور ایک فرقہ یعقوبیہ بھی تھا جو حضرت مریمؑ کو خدا مانتا تھا۔ شاید یہ ان کی انجیل میں لکھا ہو اور قرآن میں کہیں سے ثابت نہیں ہوتا کہ اعمال کی کتاب خطوط اور مکاشفہ کی کتاب اس انجیل میں داخل تھیں یا نہیں۔

پادری فرنچ: تم ان کتابوں کو جن میں مسیح کے ارشادات درج نہیں ہیں تسلیم نہیں کرتے حالانکہ لودیسیہ کی کونسل نے مکاشفہ کی کتاب کے علاوہ باقی کتب کو مستند قرار دیا اور انہیں واجب التسلیم کہا اور ہمارے بڑے معتبر علماء مثلاً کلیمنس، اسکندریانوس، ٹرٹولین، اوریجن وغیرہ نے مکاشفہ کی کتاب کو بھی مستند کہا ہے لیکن ہمارے پاس ان کتب کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ مسیحیت پر بڑے ظلم اور حملے ہوئے اور زیادہ تر یہ مذہب مشکلات میں ہی گھرا رہا۔

ڈاکٹر وزیر خان: یہ کلیمنس کس زمانہ میں تھا؟

۱؎ مسیحی مجلہ سہ ماہی "ہما" لکھنؤ (انڈیا) میں لکھا ہے "بے شک صحیح ہے کہ مختلف اشخاص نے جعلی انجیلیں تحریر کر کے ان کے فروغ کی کوشش کی اور مسیحیت کے ابتدائی دور میں کئی انجیلیں وجود میں آگئیں" (اکتوبر۔ دسمبر ۷۶، ص ۶ کالم ۱ و ۲) ان میں سے کم از کم ایک جعلی انجیل آنحضرت کے عہد میں موجود تھی۔ (رسالہ تحریف انجیل و صحت انجیل از پادری ڈبلیو میچن ص ۵۔ ناصر)

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

فریخ: دوسری صدی کے آخر میں!

ڈاکٹر صاحب: کلیمنس نے مکاشفہ کی کتاب سے صرف دو فقرے نقل کیے ہیں لہٰذا صرف یہی ثابت ہوتا ہے کہ کلیمنس نے دوسری صدی کے آخر میں مکاشفہ کی کتاب کو یوحنا رسول کی تصنیف تسلیم کیا لیکن اس سے پہلے بھی سند متصل نہ تھی اور تواتر لفظی تمام کتاب کا صرف دو فقروں سے ثابت نہیں ہوتا اور باقی علماء ڈرلین وغیرہ اس سے بھی بعد کے ہیں جبکہ اسی زمانہ میں علماء یہ بھی کہتے تھے کہ "سرن تھیس" جو مشہور ملحد تھا مکاشفہ کی کتاب اس کی تصنیف ہے۔

فریخ: ایک آدھ کی مخالفت سے کچھ نہیں ہوتا۔

ڈاکٹر: ہم ایک آدھ کی بات نہیں کرتے بلکہ کئی ایسے نام پیش کر سکتے ہیں جو اس کے مستند ہونے پر شبہ کرتے ہیں مثلاً یوسی بیس مورخ، سرل، یروشلم کی کلیسا اور لوڈیسیہ کی کونسل اور جیروم کے عہد میں بھی بعض کلیساؤں نے اس کو قبول نہیں کیا ہے۔[1]

ھذا: یہ خروج عن البحث ہے۔ ہم اس وقت اس انجیل کی بات کر رہے ہیں جو عہد محمد ﷺ میں موجود تھی۔

مولانا رحمت اللہ: ہم نے اپنا موقف بیان کر دیا ہے اگر آپ سمجھتے ہیں کہ یہ اہل اسلام کا موقف نہیں ہے تو کوئی دلیل پیش کریں ورنہ اسی کو تسلیم کر لیں۔ ہمیں اقرار ہے کہ وحی الٰہی حضرت عیسیٰؑ پر نازل ہوتی تھی لیکن ہم یہ نہیں مانتے کہ وہ انجیل موجودہ عہد جدید ہے اور یہ کہ یہ تحریف سے پاک ہے جبکہ حواریوں کا کلام ہمارے نزدیک قطعاً انجیل نہیں ہے بلکہ انجیل وہ کلام ہے جو حضرت عیسیٰؑ پر نازل ہوا تھا۔[2]

تخجیل من حرف الانجیل کے مصنف لکھتے ہیں: "موجودہ اناجیل سچی انجیل نہیں ہیں جو رسولؐ خدا کو دی گئی تھی اور جو منزل من عند اللہ تھی"۔ (باب دوم ص ۳۱) پھر کہتے ہیں: "اور سچی انجیل وہی ہے جو مسیح نے سنائی"۔ (ص ۲۹) اور نویں باب میں عیسائیوں کے متعلق لکھتے ہیں: "ان کو پولس نے اصلی دین سے مکر فریب دھوکہ سے ہٹا دیا۔ وہ جان چکا تھا کہ یہ "لائی لگ" قسم کے لوگ ہیں اور اس خبیث نے تورات کے احکام کو تھپیڑے مارا۔" (ص ۱۲۹)

امام قرطبی علیہ الرحمۃ کتاب "الاعلام بما عند النصاریٰ من

---

[1] بشپ ولیم جی ینگ نے "تاریخ کلیسا" کی تازہ ترین تصنیف "رسولوں کے نقش قدم پر" کے صفحہ ۲۰۰ پر مستند اور زیر بحث کتب کے بارے میں ایک نقشہ درج کیا ہے جس کے مطابق "جنوبی ہند کی سریانی کلیسا" مکاشفہ کی کتاب کو غیر مستند قرار دیتی ہے۔ یوسی بیس مورخ اور نصیبین کی درسگاہ کے ہاں یہ کتاب زیر بحث ہے۔ چار مزید ماخذ اس کے بارے میں خاموش ہیں یعنی اس کو غیر مستند قرار دیتے ہیں۔ پادری ایچ۔ وال صاحب لکھتے ہیں کہ اس کتاب کو رسولی تصنیف ماننے میں کچھ چیزیں رکاوٹ ہیں لہٰذا "بعض مصنفین نے اس کتاب کے رسولی تصنیف ہونے پر شکوک ظاہر کیے" (تفسیر مکاشفہ مطبوعہ ۱۹۵۸ ص [illegible]) اس ا[illegible]

بقیہ حاشیہ: کتاب کا پس منظر غیر یقینی ہے"۔ (انجیل مقدس کا مطالعہ از فادر کارلسٹن مطبوعہ ۱۹۶۷ء، ص ۱۳۶۔ ناصر)

[2] عیسائیوں کے موجودہ نظریۂ الہام کے مطابق عیسیٰؑ پر کوئی خارجی کتاب نازل نہیں ہوئی تھی بلکہ انجیل کا لفظ ان کی آمد کی بشارت اور خوشخبری کے لیے استعمال ہوتا تھا۔ سیالکوٹ کے پادری برکت اے خان نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ "اصطلاح الکتاب" کے نام سے تصنیف کیا ہے جس

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

الفساد والاوہام" باب سوم میں لکھتے ہیں: "یہ کتاب جو آج کل نصاریٰ کے پاس ہے جس کا نام انہوں نے انجیل رکھ چھوڑا ہے وہ انجیل نہیں جس کا ذکر قرآن میں ان الفاظ میں آیا ہے کہ وانزل التوراۃ والانجیل (آل عمران ۳)" (ص۲۰۳) اور اسی طرح اسلاف و اخلاف میں علماء نے تصریحات درج کی ہیں اور پھر کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اقوالِ مسیح فلاں انجیل میں درج ہیں۔ لہٰذا ہم اس بات کی تعیین نہیں کر سکتے اور اناجیل اربعہ کی حیثیت اخبارِ آحاد کی سی ہے اور قرنِ اول کے مسیحیوں سے کوئی معتبر روایت منقول نہیں ہے۔ اس کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی ہے کہ اس دور میں پوپ (پاپا) کا مکمل تسلط تھا اور انجیل پڑھنے کی عام اجازت نہ تھی۔ لہٰذا بہت کم مسلمانوں نے اس کے نسخے دیکھے کیونکہ عرب کے گرد و نواح میں کیتھولک یا نسطوری فرقہ کے لوگ زیادہ تھے۔

پادری فرنچ: (غم اور غصے سے) تم نے ہماری انجیل پر ایک بہت بڑا الزام لگایا ہے۔ پوپ نے اس میں کچھ بگاڑ نہیں کیا۔[1]

پادری فنڈر: حضرت عثمان کے احراقِ قرآن کے قصے کو شد و مد سے بیان کرنے لگا۔

مولانا: آپ کے اعتراضات خارج از بحث ہیں لیکن اگر آپ نے کر ہی دیے ہیں تو جوابات بھی ملاحظہ کریں۔

فنڈر: جب آپ نے انجیل پر اعتراض کیا تو میں نے بھی جواب دیا۔ اب اصل مطلب کی طرف آئیں۔

مولانا: ہم نے شروع ہی سے یہ کہا ہے کہ ہمارے نزدیک عہد قدیم و عہد جدید ایک جیسے ہیں۔ ہم آپ سے ان کی بعض کتابوں کی سند متصل طلب کرتے ہیں۔

فنڈر: صرف انجیل کی بات کریں۔

مولانا: انجیل کی تخصیص لغو ہے۔ ہم پورے مجموعہ کی

فنڈر: خاموش صامت

پادری فرنچ نے ایک لمبا طومار نکالا اور پڑھنا شروع کیا خلاصہ یہ ہے کہ: "ہمارے علماء نے اختلافاتِ عبارت تیس یا چالیس ہزار (۳۰،۰۰۰ ..... ۴۰،۰۰۰) پائے ہیں لیکن یہ ایک نسخہ کی بجائے کثیر نسخہ جات میں ہیں۔ اگر ہم ان اختلافات کو تمام نسخوں پر تقسیم کریں تو ہر نسخہ کے حصے میں چار سو (۴۰۰) یا پانچ سو (۵۰۰) آئیں گے۔ بعض غلطیاں بدعتیوں کے تصرفات سے بھی وقوع پذیر ہوئیں۔ ڈاکٹر کریباخ نے انجیل متی میں ۳۷۰ اغلاط پائیں۔ ۱۷ تو سخت ترین ہیں، ۳۲ اغلاط درمیانی اور باقی ہلکی پھلکی ہیں۔ ہمارے علماء نے ان اغلاط کو زیادہ تر نسخ میں درست کر دیا ہے اور جس کا صرف ایک ہی نسخہ ہو اس کی تصحیح ناممکن ہے اور انجیل

---

[1] پادری لوئیس برک اف لکھتے ہیں: "رومن کیتھولک کلیسیا کی تعلیم یہ تھی کہ کتابِ مقدس کا بذاتِ خود کوئی اختیار نہیں کیونکہ اس کا وجود کلیسیا کی طرف سے ہے لہٰذا اس کا اختیار بھی کلیسیا کی طرف سے ہے"..... گو رومن کیتھولک کلیسیا پاک نوشتوں کی اہمیت و افادیت کو مان لیتی ہے تاہم وہ اس کو قطعی ضروری نہیں سمجھتی اس کلیسیا کی دانست میں یہ کہنا کہ پاک نوشتوں کو کلیسیا کی ضرورت ہے زیادہ صحیح ہے [illegible]

بقیہ حاشیہ: بہ نسبت اس کے کہ کلیسیا کو پاک نوشتوں کی ضرورت ہے" (مسیحی علم الٰہی کی تعلیم مطبوعہ ۱۹۸۷، ص ۴۳،۴۲) قارئین خود فیصلہ کر لیں کہ ایسی صورتِ حال میں پوپ نے پاک نوشتوں کو کیا خاک [illegible] ہوگا! ناصر

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

کے نسخے بکثرت موجود ہیں قرآن کی تصحیح ممتنع نہیں تصحیح کے قواعد میں سے چند ایک درج ذیل ہیں۔ اول: جب علماء نے دو عبارتوں کو مختلف پایا۔ ان میں سے ایک فصیح اور دوسری مشکل تھی تو انہوں نے مشکل کو صحیح قرار دیا کیونکہ احتیاط اور عقل و قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ شاید فصیح عبارت جعلی ہو۔ دوم: اگر ایک عبارت گرامر کے لحاظ سے صحیح اور دوسری غلط ہو تو انہوں نے غلط کو صحیح اور صحیح آیت کو جعلی قرار دیا کیونکہ ہو سکتا تھا کہ وہ کسی ماہر قواعد نے داخل کر دی ہو اور علماء نے ان اغلاط سے واقف کرانے کے بعد کہا کہ ان کے سوا کوئی غلطیاں نہیں ہیں اور انہی اغلاط سے مقصود اصل کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا ہے جیسا کہ ڈاکٹر کنکاٹ کہتا ہے کہ ہم ان محرف عبارات کو داخل رکھیں یا نکال دیں مسیحی الہیات کو ان سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

ڈاکٹر وزیر خان صاحب نے جواب دینا چاہا تو پادری فنڈر نے ان کو روک دیا اور جب بھی ڈاکٹر صاحب بولنے لگتے تو فنڈر ان کو روک دیتا۔

مفتی ریاض الدین صاحب: یہ ضروری ہے کہ پہلے تحریف کا معنی بیان کیا جائے پھر اس پر بحث کی جائے تاکہ حاضرین کے پلے بھی کچھ پڑے اور وہ صحیح طور سے بحث کو سمجھ سکیں۔

فنڈر نے کچھ کہنے کی کوشش کی تو مفتی صاحب نے کہا کہ یہ آپ کا کام نہیں بلکہ جو تحریف کا دعویٰ کرتے ہیں وہی اس کا معنی بیان کریں گے۔

مولانا رحمت اللہ: ہمارے نزدیک تحریف کا معنی یہ ہے کہ کلام اللہ میں کمی، بیشی یا تبدیلی کی جائے خواہ یہ شرارت اور خباثت سے کی گئی ہو یا اصلاح کی غرض سے اور ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ تحریف ان [illegible] کتب [illegible]

کے اندر واقع ہے۔ اگر آپ انکار کرتے ہیں تو ہم دلائل دینگے۔

فنڈر: ہمیں بھی سہو کاتب کا اعتراف ہے۔

مولانا: ہمارے نزدیک سہو کاتب یہ ہے کہ کاتب لام کے بجائے میم اور میم کی بجائے نون لکھ دیتا ہے۔ کیا آپ کے نزدیک بھی سہو کاتب سے مراد یہی ہے یا یہ کہ تحریف قصداً، سہواً، کمی بیشی اور تبدیلی سہو کاتب میں شامل ہیں۔ یعنی یہ کہ کاتب حاشیہ کی عبارت متن میں لکھ دیتا ہے یا عمداً آیات کا اضافہ یا کمی کرتا ہے یا کوئی چیز تفسیر کے طور پر الحاق کرتا ہے یا ایک لفظ کو دوسرے لفظ سے بدل دیتا ہے۔

فنڈر: یہ تمام امور ہمارے نزدیک سہو کاتب کے ضمن میں آتے ہیں۔ یہ قصداً ہوا ہو یا سہواً، لاعلمی سے یا غلطی سے! لیکن آیات میں ایسا سہو صرف پانچ یا چھ مقاموں میں ہے جبکہ الفاظ میں بے شمار۔

مولانا: جب زیادتی، کمی، تبدیلی۔ قصداً یا سہواً۔ آپ کے نزدیک سہو کاتب میں شامل ہے اور سہو کاتب کتب مقدسہ میں واقع ہے تو اسی چیز کو ہم تحریف کہتے ہیں۔ پس ہمارے اور تمہارے درمیان صرف لفظی جھگڑا باقی رہ گیا ہے، یعنی ہم جس کو تحریف کہتے ہیں اسے آپ سہو کاتب کہتے ہیں۔ تو اختلاف صرف تعبیر میں ہے مسمی و معبر عنہ میں نہیں۔ مثال کے طور پر ایک آدمی نے چار فقیروں کو ایک درہم دیا۔ ایک رومی تھا ایک حبشی، ایک ہندی اور ایک عربی۔ انہوں نے اس ایک درہم سے ایک ہی چیز خریدنی تھی جو سب کی پسند کی ہو۔ تو ایک آدمی نے انگور کا نام اپنی زبان میں لیا۔ حبشی نے انکار کر دیا اور

لہ سہو کاتب اور کتب مقدسہ میں اغلاط کی اقسام کے لیے آر چ ڈاکٹر برکت اللہ کی تصنیفات "صحت کتب مقدسہ" حصہ دوم باب اول اور قدامت و اصلیت اناجیل اربعہ [illegible] ملاحظہ فرمائیں۔ ناصر

© rasailojaraid.com

© rasailojaraid.com

اپنی زبان میں کہا کہ میں تو انگریزی لکھاؤں گا۔ قرآن چاروں میں نزاع لفظی ہے۔ مقصود سب کا ایک ہی ہے۔ اسی طرح تحریف اور سہو کاتب کا مسئلہ ہے۔ پھر مولانا نے بلند آواز سے مجمع کو مخاطب کرتے ہوئے کہا: ہمارے اور پادری صاحب کے درمیان جھگڑا صرف لفظی ہے کیونکہ ہم جس تحریف کا دعویٰ کرتے ہیں پادری صاحب نے اسے قبول کر لیا ہے لیکن وہ اسے سہو کاتب کہتے ہیں۔

فنڈر: اس قسم کے سہو سے متن کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

مولانا اسد اللہ صاحب (حیرانی سے): متن کیا چیز ہے؟

فنڈر (ناراض ہو کر) میں نے کئی دفعہ بتایا ہے۔ اب کتنی بار بتاؤں؟ متن سے ہماری مراد الوہیت مسیح، تثلیث، کفارہ، شافع اور یسوع مسیح کی تعلیمات ہے۔

مولانا رحمت اللہ: تفسیر ہنری و اسکاٹ میں بھی یہی لکھا ہے کہ مقصود اصلی میں کچھ بھی فرق ان اغلاط سے نہیں پڑا لیکن ہم نہیں سمجھ سکے کہ جب تحریف ثابت ہو گئی ہے تو کیا دلیل ہے کہ اس سے کچھ فرق نہیں آیا۔ اور جب تحریف ہر قسم کی واقع ہوئی ہے تو کیا دلیل ہے کہ وہ نو۔ دس آیات جن میں تثلیث کا ذکر ہے وہ تحریف سے محفوظ ہیں۔

فنڈر: متن کی تحریف تب ثابت ہو گی کہ تم کوئی قدیم نسخہ دکھاؤ۔ اس میں الوہیت مسیح کا ذکر نہ ہو اور موجودہ نسخہ میں ہو اور اس میں کفارہ مسیح کا تذکرہ نہ ہو اور موجودہ نسخہ میں ہو۔

مولانا: ہمارے ذمہ صرف یہ تھا کہ ہم اس مروّج مجموعہ کا مشکوک ہونا ثابت کریں اور وہ ثابت ہو چکا ہے۔ اب آپ کی کتاب مشکوک ہے۔ اب آپ کا دعویٰ ہے کہ بعض مواضع تحریف سے پاک ہیں اور بعض محرف ہیں تو یہ آپ کے ذمہ ہے کہ آپ ان بعض مواضع کی سلامتی ثابت کریں۔ اب صرف ایک بات رہ گئی ہے جو جواب طلب ہے وہ یہ کہ یہ سہو کاتب جو آپ کے ہاں مسلّم ہیں، کیا تمام نسخوں میں ہے؟

فنڈر: ہاں یہ سہو تمام نسخوں میں پایا جاتا ہے۔ اس پر پادری فرنچ نے اعتراض کیا تو فنڈر نے کہا کہ پادری فرنچ کی رائے بہتر ہے۔ قاضی القضاۃ مولوی محمد اسد اللہ صاحب نے کہا کہ آپ پہلے اعتراف کر چکے ہیں۔

فنڈر نے کہا: میں نے غلطی کی اور میں نے یقین سے نہیں کہا۔ شاید کہ ایک سہو عبرانی متن میں ہو اور یونانی میں نہ ہو۔

مولانا رحمت اللہ: اگر ہم بعض ایسے مقامات دکھلا دیں جہاں پر آپ کے مفسروں نے اعتراف کیا ہے کہ پہلے زمانہ میں ایسا تھا لیکن اب تمہارے معتبر عبرانی متن میں ویسا نہیں ہے تو تم کیا کہو گے؟

فنڈر: اس سے متن کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

ڈاکٹر وزیر خان صاحب: لاشک لاریب مقصود اصلی میں خلل آئے گا کیونکہ جب اختلافات عبارات بہت ہیں مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ شیخ سعدی شیرازی کی کتاب "گلستان سعدی" کے مختلف نسخوں میں ایک مقام پر مختلف عبارات پائی جاتی ہیں۔ اس صورت میں ہم یقین سے نہیں کہہ سکتے کہ سعدی کی اصل عبارت کون سی ہے پس جب سینکڑوں نسخہ جات میں اختلاف ہے اور کسی کو کسی دوسرے پر ترجیح نہیں ہے تو مقصود اصلی میں تغیر کا امکان ہے اور ہمارے نزدیک انجیل، مسیح کے اقوال منزل من اللہ سے عبارت ہے اور وہ مشتبہ ہو چکی ہیں۔

فنڈر: مجھے مختصر جواب دیں کہ آپ متن کو تسلیم [illegible] کہ آپ تسلیم کرتے ہیں تو مناظرہ ختم

© rasailojaraid.com

بعث کو ہوگا کیونکہ ہم باقی مسائل میں اس کتاب (انجیل) سے استدلال کریں گے۔ ہمارے نزدیک عقل کتاب کی محکوم ہے نہ کہ کتاب عقل کی۔

مولانا رحمت اللہ: جب آپ کے اعتراف کے مطابق کتب میں تحریف ثابت ہوگئی تو اس سبب یہ ہمارے نزدیک مشتبہ ہوگئیں۔ ہم نہیں مانتے کہ غلطیاں متن میں نہیں ہوئیں۔ آپ کو روا نہیں ہے کہ آپ ہم پر اس کتاب سے مناظرہ کے باقی مسائل میں استدلال کریں کیونکہ یہ ہمارے نزدیک حجت نہیں ہیں۔

فرنچ: تم نے یہ تحریفات و اغلاط ہماری تفاسیر سے نکالی ہیں۔ گویا یہ مفسرین تمہارے نزدیک معتبر ہیں تو انہوں نے بھی لکھا ہے کہ ان کے علاوہ اور مقامات میں غلطیاں نہیں ہیں۔

مولانا: ہم نے ان علماء کے اقوال الزاماً نقل کیے ہیں ان کو معتبر مانتے ہوئے نہیں اور پادری فنڈر نے اپنی کتاب میں بیضاوی رحمۃ اللہ اور زمخشری کے کچھ اقتباسات نقل کیے ہیں تو انہوں نے لکھا ہے کہ قرآن کلام اللہ ہے، محمد رسول اللہ ہیں۔ کیا آپ تسلیم کرتے ہیں؟

فنڈر: نہیں۔

مولانا: اسی طرح ہم بھی تمہارے مفسروں کی ساری باتیں نہیں مانتے۔

فنڈر: مجھے مختصر جواب دیں، ہاں یا نہیں میں۔

مولانا: نہیں! کیونکہ وہ متن جو آپ کے نزدیک مقصود اصل سے عبارت ہے وہ ہمارے نزدیک تحریف کے سبب سے مشتبہ ہوگیا اور تم نے پہلے دن سات یا آٹھ جگہ تحریف اور چالیس ہزار اختلافات عبارات کا اقرار کیا ہے جس کو آپ سہو کاتب کا نتیجہ قرار دیتے ہیں اور اسے ہم تحریف کہتے ہیں [illegible]

غرض یہی تھا کہ یہ مجموعہ مشکوک ثابت ہو جائے اور یہ بفضل اللہ تعالیٰ ہو چکا ہے۔ متن کی عدم تحریف کا اثبات آپ پر لازم ہے۔ ہم تو دو ماہ تک بلا عذر حاضر ہیں مگر یہ ہے کہ یہ مجموعہ ہم پر حجت نہ ہوگا اور ان سے منقول دلیل ہم پر لازم نہ ہوگی۔ البتہ اگر تمہارے پاس باقی مسائل بارے کوئی دلیل ہو تو پیش کرو۔ اس کے ساتھ ہی مناظرہ کا دوسرا اور آخری دن اختتام کو پہنچ گیا۔

بقیہ: خبر واحد کی شرعی حیثیت

علم الیقین کے حصول کا دعویٰ کرنا تو بالکل باطل ہے کیونکہ مشاہدہ صراحتاً اس کا رد کرتا ہے۔ باقی رہی خبر متواتر تو وہ یقین کا فائدہ دیتی ہے مگر یہ یاد رہے کہ خبر واحد پر اگر امت کا عمل اور تلقی بالقبول ہو تو پھر معاملہ جدا ہے۔ علامہ القاضی صدر الدین ابن ابی العز الحنفیؒ فرماتے ہیں:

وخبر الواحد اذا تلقتهُ الامة بالقبول عملاً به وتصديقاً له يفيد العلم (اليقيني) عند جماهير الامة وهو احد قسمي المتواتر الخ (شرح عقيدة الطحاويه ص ۳۹۹ المكتبة السلفيه لاہور) ترجمہ: خبر واحد کو جب امت نے عملی طور پر قبول کیا ہو اور اس کی تصدیق کی ہو تو جمہور امت کے نزدیک وہ علم یقین کا فائدہ دیتی ہے اور یہ بھی متواتر کی ایک قسم (بن جاتی) ہے۔

ضرورت رشتہ

۳۲ سالہ تعلیم یافتہ باریش نوجوان کے لیے سید دیوبندی گھرانے کی حافظ قرآن لڑکی کا رشتہ مطلوب ہے

رابطہ کے لیے: پوسٹ بکس ۱۹۷ جی پی او لاہور۔