

التوحید: عالمی تناظر

ڈاکٹر اسماعیل راجی الفاروقی / ترجمہ: پروفیسر عبدالقدیر سلیم °

اگر سادہ زبان میں بیان کیا جائے تو التوحید کا مطلب ہے اس بات پر ایمان اور اس کی شہادت کہ ”اللہ کے علاوہ کوئی اور معبود نہیں ہے“۔ بظاہر یہ منفی بیان جو حد درجے مختصر اور سادہ ہے سارے اسلام میں انتہائی درجے کے عظیم ترین اور مضمرات سے بھرپور مفاہیم کا حامل ہے۔ بسا اوقات یوں ہوتا ہے کہ ایک پوری ثقافت، ایک پوری تہذیب یا ایک پوری تاریخ ایک ہی جملے میں سموئی ہوئی ہوتی ہے۔ کلمہ جسے ہم اسلام کا کلمہ شہادت کہتے ہیں اس کی صورت یہی ہے۔ اسلامی تہذیب و تاریخ کا تمام تر تنوع، سرمایہ ثقافت، علم و حکمت اور دانائی اس مختصر ترین بیانیہ جملے میں سما گئی ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ — اللہ کے سوا کوئی اور معبود نہیں۔

التوحید دراصل حقیقت کا، صداقت کا، دنیا کا، زمان و مکاں کا، انسانی تاریخ اور تقدیر کا ایک عمومی جائزہ ہے، یہ ایک نظریہ ہے۔ اس کے مرکزے میں حسب ذیل اصول مندرج ہیں:

ثنویت (Duality)

حقیقت، دو عمومی اقسام پر مشتمل ہوتی ہے: اللہ اور غیر اللہ، خالق اور مخلوق۔ نوع اول کا رُکن صرف ایک ہے، اور وہ ہے اللہ تعالیٰ۔ وہی تنہا معبود ہے، ہمیشہ سے ہے، اور ہمیشہ رہے گا۔ وہ خالق ہے اور منزہ ہے۔ ”اس جیسی کوئی شے نہیں“۔^۱ وہ ہمیشہ ہی منفرد رہے گا۔ اس کا کوئی شریک

° پروفیسر، ککس انسٹی ٹیوٹ آف ایمرجنگ سائنسز اینڈ بزنس ایجوکیشن، کراچی

اور سہیم نہیں۔^۱ نوع ثانی میں زمان و مکان، عالم مشاہدات اور تمام خلق شامل ہیں۔ اس کے دائرے میں تمام مخلوقات، عالم اشیا، درخت، پودے، حیوانات، انسان، جن اور فرشتے، زمین اور آسمان، جنت اور جہنم اور جب سے یہ وجود میں آئے ہیں، ان کی تمام صورتیں شامل ہیں۔ خالق اور مخلوق کی یہ دو انواع، اپنی ہستی، وجودیات، اپنے تجربے اور حیات کے لحاظ سے ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں۔ یہ ہمیشہ کے لیے قطعی طور پر ناممکن ہے کہ ان میں سے کوئی دوسرے کے ساتھ متحد ہو جائے، سرایت کر جائے، کسی کے ساتھ متشکل ہو یا ایک دوسرے میں جاری و ساری ہو۔ نہ تو خالق، وجودیاتی طور پر ایک مخلوق میں تبدیل ہو سکتا ہے، اور نہ مخلوق کے لیے یہ کسی طرح ممکن ہے کہ وہ کسی طور یا کسی صورت میں خود کو خالق کے قالب میں ڈھال لے یا تنزیہاً اس کے مقام پر پہنچ جائے۔^۲

تمثلیت یا تصور سازی (Ideationality)

حقیقت کی ان دو انواع کے درمیان رشتے اور تعلق کی ماہیت تصوری یا تمثلی ہے۔ انسان میں اس کا مرکز حوالہ اس کی فہم کی صلاحیت ہے۔ علم و فہم کے آلہ کار اور مخزن کی حیثیت میں فہم متعدد صلاحیتوں کی حامل ہے، جیسے یادداشت، تخیل، تعقل اور تفکر، مشاہدہ، وجدان اور اندیشہ۔ علم و فہم تو سبھی انسانوں کو عطا ہوا ہے۔ یہ فہم اس لائق ہے کہ اس کے ذریعے مشیت الہی کا ان میں سے کسی ایک یا دونوں صورتوں میں ادراک کیا جاسکتا ہے: مشیت الہی کے ادراک کی ایک صورت تو یہ ہے کہ اللہ نے اپنے کلام کے ذریعے انسان کو مخاطب کیا ہے، اور یہ کلام بصورت الفاظ موجود ہے، اس سے آگاہی۔ دوسری صورت ان قوانین کا علم جو اللہ کی مخلوق میں جاری و ساری ہیں، اور جن کے ذریعے مشیت الہی کا فہم حاصل ہو سکتا ہے۔

غایتیت (Teleology)

کائنات کی فطرت میں غایتیت کا فرما ہے، یعنی یہ نظام کائنات مقصدی ہے۔ کائنات اپنے خالق کے مقصد کو پورا کرتی دکھائی دیتی ہے، اور اس کے نقشہ کار کی تکمیل میں کوشاں نظر آتی ہے۔^۳ یہ عالم عبث اور بے مقصد نہیں تخلیق کیا گیا اور نہ یہ کسی کلنڈر کے کاکیل ہے۔^۴ پھر یہ کسی

اتفاق یا حادثے کا نتیجہ بھی نہیں۔ اسے ایک کامل صورت میں تخلیق کیا گیا ہے۔ ہر وہ شے جو موجود ہے، ٹھیک ٹھیک اُن خصوصیات اور حدود کے مطابق ہے جو اس کے لائق ہیں اور ایک عالم گیر مقصد کی تکمیل کرتی نظر آتی ہے۔^۱ دنیا حقیقتاً ایک 'کائنات' ہے۔ ایک ایسی تخلیق جس میں نظم و ضبط نظر آتا ہے نہ کہ انتشار۔ یہاں خالق کی مشیت ہر جگہ کارفرما نظر آتی ہے۔ اُس کے بنائے ہوئے ضابطے، قانونِ فطرت کے وجوب کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں کیوں کہ اُن کے خالق نے جس طرح سے انھیں ترکیب کیا ہے وہ اُسی صورت میں کارفرما رہتے ہیں۔ مگر یہ بات تمام مخلوق کے لیے تو درست ہے، تاہم انسان ایک استثناء ہے۔ فعلِ انسانی ہی وہ صورت ہے جہاں مشیتِ الہی ایک لزوم کے ساتھ ظاہر نہیں ہوتی، بلکہ بالارادہ انسان کے اختیار اور اس کی آزادی عمل کے نتیجے ہی میں ظاہر ہوتی ہے۔ جہاں تک انسان کے جسمانی اور نفسی وظائف کا تعلق ہے وہ فطرت کے ساتھ وابستہ اور پیوستہ ہیں اور وہ اُسی طرح قوانینِ فطرت کے پابند ہیں جس طرح دوسری مخلوقات کے افعال قوانینِ فطرت کے ساتھ ایک جبر اور لزوم کا رشتہ رکھتے ہیں۔ لیکن روحانی وظائف — یعنی فہم اور فعلِ اخلاقی، جبر فطرت کے دائرے سے باہر ہیں۔ ان کا انحصار خود فاعل کی ذات پر ہے اور اُن کے تعینات کا ذمہ دار وہ خود ہے۔

مشیتِ الہی کی تکمیل، جس طرح دوسری مخلوقات میں ہوتی ہے، اس طرح انسان میں نہیں ہوتی، اور یوں اس کے افعال میں کیفیت کے اعتبار سے ایک مختلف قدر کا ظہور ہوتا ہے۔ مشیتِ وجودی یا جبری کا تعلق صرف جسمانی مادی یا افادیتی اقدار سے ہوتا ہے جب کہ اس کی اختیاری تکمیل کا تعلق اخلاقی اقدار سے ہے۔ تاہم یہ بات ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقاصد اخلاقی، انسان کے لیے اس کے احکام اس مادی عالم میں بھی اساس رکھتے ہیں اور اسی لیے اُن کا ایک افادیتی پہلو بھی ہے۔ مگر یہ اُن کا یہ پہلو کہ اُن کے ساتھ اختیار وابستہ ہے۔ [نہ کہ جبر] یعنی یہ کہ وہ انھیں اختیار بھی کر سکتا ہے اور رد بھی اُن پر عامل بھی ہو سکتا ہے اور اُن سے منحرف بھی اور یہ اختیار ہمیشہ انسان کا اپنا ہوتا ہے — یہی خصوصیت اُن افعال کو ایک خاص درجہ عطا کرتی ہے — اسی وجہ سے یہ افعال، 'فعلِ اخلاقی' شمار ہوتے ہیں۔^۲

استعداد انسانی اور فطرت کی تشکیل پذیری (Capacity of Man and)
(Malleability of Nature)

اللہ تعالیٰ نے ہر شے ایک مقصد کے تحت تخلیق فرمائی ہے۔ وجودِ کل کا بھی ایک مقصد ہے اور زمان و مکاں میں اس مقصد کی تکمیل کا امکان لازمی قرار پاتا ہے۔ اگر یوں نہ سمجھیں تو کلیت سے چھٹکارا بھی نہیں مل سکتا۔ اس صورت میں زمان و مکاں، بلکہ ساری تخلیق ہی بے معنی ہو کر رہ جائے گی۔ اس امکان کے بغیر تکلیف (تفویض، اخلاق فریضہ ذمہ داری) کا تصور ہی منہدم ہو جاتا ہے اور اس کے انہدام کے ساتھ یا تو یہ تصور باقی نہیں رہتا کہ کائنات کی تخلیق میں اللہ تعالیٰ کا کوئی مقصد یا حکمت تھی، یا اس کی قدرت پر سے ایمان اٹھ جاتا ہے۔ اس کی مشیت مطلق کے ذریعے تخلیق کے مقصد وجود کی تکمیل کو تاریخ میں لازمی طور پر ظہور کرنا ہوگا اور تاریخ نام ہے اس عمل کا جو تخلیق کے لمحہ اول سے قیامت کے دن تک محیط ہے۔ عمل اخلاق کے فاعل کی حیثیت میں انسان کے لیے لازمی ہے کہ اس میں خود کو اپنے اپنا بنائے جس کو یا معاشرے کو فطرت یا اپنے ماحول کو تبدیل کرنے کی صلاحیت موجود ہو تاکہ وہ اُلوی نقشہ کار یا حکم الہی کو اپنی ذات میں اور اُن میں پورا کر سکے۔ فعل اخلاقی کے عامل کی حیثیت سے انسان اور اس کے اپنا بنائے جس، نیز ماحول میں یہ صلاحیت ہونی چاہیے کہ وہ انسانِ فاعل کے عمل موثر کو قبول اور انگیز کر سکیں۔

یہ صلاحیت انسانِ فاعل کی صلاحیت کے تناظر میں ایک بالکل معکوس شے ہے۔ اس کے بغیر فعل اخلاقی کے لیے انسان کی صلاحیت یا کارکردگی ناممکن ہوگی اور کائنات کی مقصدی ماہیت منہدم ہو جائے گی۔ پھر ایسی صورت میں کلیت کے سوا کوئی چارہ نہ ہوگا۔ اگر تخلیق کا کوئی مقصد ہے تو کائنات کو تشکیل پذیر، تغیر کے قابل ضرور ہونا چاہیے۔ اُسے ایسا ہونا چاہیے کہ اس کا مادہ ہیئت، کیفیت اور علائق، تبدیلی اور تغیر پذیری کے اہل ہوں تاکہ وہ انسانی نمونوں یا مقصد کی تجسیم کر سکے اور اس کی مطلوبہ صورت میں ڈھل سکے۔ اگر خدا واقعی خدا ہے اور اس کا فعل کا رعبث نہیں ہے تو یہ مفروضہ ایک لازمی شرط کے طور پر قبول کیا جانا چاہیے۔ یہ بات ہر طرح کی تخلیق کے لیے صادق آتی ہے۔ اس میں انسان کی جسمانی، نفسی اور روحانی فطرتیں شامل ہیں۔ تمام مخلوق اسی زمان اور اسی مکان میں 'باستقن' (ہونا چاہیے) یا مشیت یا اللہ کی بنائی ہوئی ساخت یا مطلق کی تکمیل یا اُسے

حقیقت کا روپ دینے والی ہے۔^{۱۱}

ذمہ داری اور فیصلہ (Responsibility and Judgement)

ہم دیکھ چکے ہیں کہ انسان پر یہ فرض عائد کیا گیا ہے کہ وہ اپنی ذات میں، معاشرے میں اور ماحول میں اس طرح کی تبدیلیاں لائے کہ وہ اللہ کے نمونے اور نقشہ کار سے ہم آہنگ ہو جائیں۔ ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ انسان میں ایسا کرنے کی صلاحیت بھی موجود ہے، کیوں کہ مخلوق، تشکیل پذیر ہے [جامد نہیں] اور یہ صلاحیت رکھتی ہے کہ انسان کے عمل سے اثر قبول کرے اور اس کے مقصد کے مطابق ڈھل سکے۔ ان حقائق سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ انسان، مسئول اور جواب دہ ہستی ہے۔^{۱۲} ذمہ داری اور محاسبے کے تصور کے بغیر اخلاقی فریضے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اگر یہ نہ تصور کیا جائے کہ انسان ایک ذمہ دار اور مکلف ہستی ہے، اور کسی نہ کسی طرح، اور کہیں نہ کہیں اُسے اپنے افعال کے محاسبے سے دوچار ضرور ہونا ہوگا، تو کلیتہً ایک دفعہ پھر لازم آئے گی۔ فیصلہ حکم لگانا، یا ذمہ داری کو پورا کرنا، فریضہ، اخلاقی یا اخلاقی حکیم کی لازمی شرط ہے۔ اس کا صدور معیار سے مطابقت، یا معیار بندی کی اپنی مابینیت سے ہوتا ہے۔^{۱۳} اس بات کی کوئی اہمیت نہیں کہ یہ محاسبہ موجودہ زمان و مکاں کی حدود میں ہوتا ہے یا اس کے اختتام پر یا دونوں صورتوں میں، لیکن اُسے واقع ضرور ہونا ہے۔ اللہ کی اطاعت، یعنی اُس کے احکام کی بجا آوری اور اس کے دیے ہوئے نمونوں کو وجود میں لاکر اُن کی صورت گری کر کے، ہی حقیقی فلاح کا حصول ممکن ہے۔ ایسا نہ کرنا، یعنی اُس کی نافرمانی، سزا کی مستوجب ہوگی، جو دکھ، اَلَم اور ناکامی کے عذاب پر مستوی ہوگی۔^{۱۴}

متذکرہ بالا پانچ اصول بدیہی صداقتوں پر مشتمل ہیں۔ یہ التوحید کے مغز اور اسلام کے لب لباب کی تشکیل کرتے ہیں۔ اسی طرح یہ حقیقت کا بھی مغز ہیں۔ یہ تمام الہاماتِ سادہ کا خلاصہ ہیں۔ تمام انبیاء نے ان اصولوں کی تعلیم دی ہے اور انھی پر اپنی تحریکات کو استوار کیا ہے۔ مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بنیادی اصول، فطرتِ انسانی کے تانے بانے میں [اس کی سرشت میں] بچہ پست کر دیے ہیں۔^{۱۵} یہ اُس بے خطا دین فطرت یا فطری ضمیر کو تشکیل دیتے ہیں، جن پر انسان کے سارے اکتسابی علم کی بنیاد ہے۔ یہ بات بالکل فطری ہے کہ ساری اسلامی ثقافت کا ڈھانچا انھی پر

استوار ہے، اور یہ سب مل کر توحید کے اصل مغز کی تشکیل کرتے ہیں۔ ہماری پوری تاریخ میں علم ذاتی اور سماجی اخلاقیات، جمالیات، اسلامی زندگی اور عمل انہی پر اساس رکھتے ہیں۔

نتیجہ

اس گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ حیات کا منصہ شہود پر آنا، ایک فعلِ عبث نہیں ہے۔ اُسے ایک مقصد کو پورا کرنا چاہیے اور یہ مقصد، محض ایک خواہش اور اس کی تکمیل، پھر ایک نئی خواہش اور اس کی تکمیل کا ایک غیر ختم سلسلہ نہیں ہو سکتا۔ ایک مسلمان کے لیے غایت دو بالکل مختلف نظاموں پر مشتمل ہوتی ہے: نظامِ فطری اور نظامِ اعلیٰ، اور وہ اسی مؤخر الذکر میں اُن اقدار اور اُن اصولوں کو تلاش کرتا ہے جن کے ذریعے اوّل الذکر کا انتظام کر سکے۔ اب چون کہ اس نے دائرہ اعلیٰ کو اللہ کے طور پر شناخت کر لیا ہے، اس لیے وہ ہر اُس نظام رہنمائی کو رد کر دے گا، جس کا مصدر ذاتِ الہی نہیں ہے۔ اس کی مضبوط اور مستحکم توحید دراصل ایک انکار ہے، اس بات کا انکار کہ انسانی زندگی کو اخلاق کے علاوہ کسی بھی دوسرے نظام رہنمائی کے تابع کیا جائے۔ مسرتیت، لذتیت اور وہ دوسرے تمام نظریات، جو اخلاقی قدروں کو فطری زندگی میں تلاش کرتے ہیں، اس کے نزدیک قابلِ رد ہوں گے۔ اس کے نزدیک ان میں سے کسی کو بھی قبول کر لینا ایسا ہی ہوگا، گویا اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو بطور رہنما اور انسانی زندگی کے لیے معیار ساز تسلیم کر لیا گیا ہو۔ شرک (اللہ کے ساتھ دوسرے معبودوں کو بھی شریک کر لینا، توحید کی خلاف ورزی) دراصل اخلاقی اقدار کو مادی اور افادیتی قدروں کے ساتھ گڈمڈ کر دینے کا نام ہے۔ یہ اقدار آلاہیت کا رنگ لی ہوئی ہوتی ہیں انہیں غائی نہیں کہا جاسکتا۔

مسلم ہونے کا مطلب یہی تو ہے کہ فقط اللہ کو (یعنی خالق کو نہ کہ مخلوق یا فطرت کو) معیارِ مطلق کے طور پر قبول کیا جائے، اس کی مشیت کو حکم تسلیم کیا جائے، صرف اُسی کے منہاج کو مخلوق کے لیے اخلاقی مطلوب تصور کیا جائے۔ ایک مسلم کی بصارت کے مشمولات میں صداقت، حُسن اور خیر شامل ہوتے ہیں۔ مگر یہ اس کے لیے دائرہ عقل سے خارج کوئی چیز نہیں ہیں۔ اس طرح وہ علوم مذہبی کی تفسیر و تشریح میں قدریاتی اصولوں کا حامل ہوتا ہے؟ لیکن اس کی غایت بس

یہی ہوتی ہے کہ بحیثیت ایک فقیہہ کے وہ ایک دُرست اور صحت مند مجموعہٴ فرائض تک رسائی حاصل کر سکے۔ اس کے نزدیک عقیدے کے ذریعے حاصل ہونے والا جواز کوئی معنی نہیں رکھتا؟ تا آنکہ اُسے عمل کی رزم گاہ میں داخل نہ کر لیا جائے۔ اسی مقام پر اس کے بہترین اور بدترین اوصاف کا ظہور ہوتا ہے۔ وہ خوب جانتا ہے کہ ایک انسان کی حیثیت میں وہ آسمان اور زمین کے درمیان تنہا کھڑا ہے، اُسے راہ دکھانے کے لیے اس کے پاس اپنی معیارِ قدر کی بصارت کے سوا کوئی رہنما نہیں، اس کا عظیم پر اپنی قوتوں کو مرکز کرنے کے لیے اس کے اپنے ارادے کے علاوہ کوئی مہمیز نہیں، اور لغزشوں اور ٹھوکروں سے بچانے کے لیے اس کے اپنے ضمیر کے سوا کوئی اور قوت اس کے پاس نہیں ہے۔

یہ اس کا استحقاقِ خصوصی ہے کہ وہ کائناتی جو حکم کی زندگی گزارے، کیوں کہ یہاں کوئی دیوتا نہیں ہے جو اس کے لیے ان خطرات سے نبرد آزما ہونے کا بیڑہ اٹھالے۔ بات صرف یہی نہیں کہ یہ مہم اُسی وقت سر ہوگی جب وہ خود اس کی تکمیل کر لے گا۔ بات یہ ہے کہ یہاں اس کے لیے پس و پیش کی کوئی گنجائش ہی نہیں۔ اگر اس کی فطرت اُسے کسی ناخوش گوار اُلجھن سے دوچار کرتی ہے تو وہ بس یہ ہے کہ اُسے اُس اُلوہی بارِ امانت کو اٹھانا ہے، اس مقدس فریضے کو بحیثیت ایک مسلم پورا کرنا ہے یا اس عمل میں خود کو مٹا دینا ہے۔^۱ اس میں شک نہیں کہ اس راہ میں ایک امکانی المیہ اپنا منہ کھولے گھات میں بیٹھا ہے مگر یہی ایک مسلم کے لیے وجہ افتخار بھی ہے۔ جیسا کہ افلاطون کہہ گیا ہے: ”خیر سے محبت کرنا اس کا مقصود ہو چکا ہے۔“

حواشی

- ۱- وہ آسمانوں اور زمین کا خالق ہے..... اُس جیسی کوئی شے نہیں؟ اور وہ بہت سننے اور دیکھنے والا ہے (الشوریٰ ۱۱:۴۲)۔ اُس کے بارے میں یہ لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں وہ اس سے بہت برتر و بلند ہے (الانعام ۱۰۰:۶)۔ آنکھ اس کا ادراک نہیں کر سکتی اور وہ سب کی نگاہوں کا ادراک کر لیتا ہے۔ (۱۰۳:۶)
- ۲- کہہ دو کہ اللہ ایک ہے اللہ بے نیاز ہے نہ اس کا کوئی بیٹا ہے اور نہ وہ کسی کا بیٹا ہے۔ کوئی بھی اس کا ہم سر نہیں (الاخلاص ۱۱۲:۴)۔ اُن لوگوں [کافروں] نے جنوں کو اللہ کا شریک ٹھہرایا ہے حالاں کہ اُس نے

انہیں پیدا کیا ہے اور انہوں نے اُس کے لیے بیٹے اور بیٹیاں گھڑ لیے ہیں؛ جب کہ انہیں اس کے بارے میں کوئی علم ہی نہیں۔ (الانعام ۶: ۱۰۰)

۳- کیا انہوں نے زمین میں سے جو معبود بنارکھے ہیں وہ مردوں کو زندہ کر دیتے ہیں؟ اگر ان دونوں [زمین و آسمان] میں اللہ کے سوا اور معبود ہوتے تو یہ دونوں درہم برہم ہو جاتے۔ پس اللہ تعالیٰ عرش کا مالک ہر اُس وصف سے پاک ہے جو یہ بیان کرتے ہیں۔ اپنے کاموں کے لیے وہ کسی کے آگے جواب دہ نہیں اور سب اس کے آگے جواب دہ ہیں۔ کیا اُن لوگوں نے اللہ کی سوا اور معبود بنارکھے ہیں؟ کہہ دیجیے [کہ اگريوں ہے تو] اس کی دلیل پیش کرو (الانبیاء ۲۱: ۲۳)

۴- جہاں تک اللہ کی تخلیق کے نمونے کا تعلق ہے؟ تم اللہ کے دستور میں کبھی رد و بدل نہ دیکھو گے اور تم ہرگز اللہ کے طریقے میں انحراف نہ پاؤ گے (۲۳: ۲۵)

۵- [اہل ایمان] آسمانوں اور زمین کی تخلیق پر غور کرتے ہیں [اور پکار اٹھتے ہیں] ”اے ہمارے پروردگار! تو نے یہ سب کچھ ناحق اور غلط نہیں پیدا کیا“ تو پاک ہے (ال عمران ۱۹۱: ۳)۔ ہم نے آسمان اور زمین اور جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے ایک کھیل کے طور پر نہیں پیدا کیے۔ (الانبیاء ۱۹: ۲۱)

۶- [اللہ] وہی ہے جس نے ہر چیز کی بنیاد پر بہترین طریقے پر کی ہے (اللسجدہ ۳۲: ۷)۔ وہ جس نے تخلیق کی اور اُسے ٹھیک ٹھیک بنایا (الاعلیٰ ۲: ۸)..... اللہ وہ ہے جس نے زمین کو تمھارے لیے ٹھہرنے کی جگہ بنایا اور آسمان کو [حفاظتی] چھت کے طور پر بنایا اور تمھاری صورت گری کی [تو دیکھو کہ] کیسی اچھی صورت گری کی..... (۶۳: ۴۰)۔ ہم نے ہر چیز کو ایک متعین ضابطے کے مطابق باندھ رکھا ہے۔ (۱۲: ۳۶)

۷- [اللہ ہی ہے] جس کے لیے آسمانوں اور زمین کی بادشاہت ہے..... اُسی نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور ہر چیز کو ایک اندازے کے مطابق اس کی تقدیر (بنیاد، انجام) عطا کی ہے (الفرقان ۲: ۲۵)۔ کہہ دیجیے ہمیں وہی کچھ پہنچ کر رہے گا جو اللہ نے ہمارے لیے مقرر کر رکھا ہے..... (التوبہ ۵۱: ۹)

۸- قرآن مجید حوالہ سابق الاحزاب ۳۳: ۷۲۔ یہ امانت کا وہ ڈرامائی بیان ہے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فطرت کے حوالے سے دیا ہے۔ وہ امانت جسے فطرت (کائنات) اٹھانہ سکی مگر انسان اُس بار امانت کو اٹھانے پر راضی ہو گیا [آسمان بار امانت خواست کشید قرعہ قال بنام من دیوانہ زندہ]۔ اپنی اصل کے اعتبار سے یہ ”تکلیف“ [مکلف ہونے] کا اخلاقی اصول ہے اور تکلیف یا ذمہ داری کے لیے ”قدرت“ [قوت] صلاحیت [شرط ہے] ساتھ ہی اختیار [ارادے کی آزادی] بھی اس کے لیے لازمی ہے۔

۹- میں [اللہ] نے جنوں اور انسانوں کو اسی لیے تو پیدا کیا ہے کہ وہ میرا حکم بجالائیں (الذاریت ۵۱: ۵۶)۔

وہی [اللہ] ہے جس نے موت اور حیات کو تخلیق کیا، تاکہ تمہیں آزمائے کہ تم میں سے بہتر عمل کرنے والا کون ہے (الملک ۲:۶۷)

۱۰۔ ایضاً

۱۱۔ ساتوں آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب اُسی کی تسبیح کرتے [اس کا حکم مانتے] ہیں۔ [در اصل] کوئی بھی شے ایسی نہیں جو اس کی تسبیح [فرماں برداری] نہ کر رہی ہو۔ (بنی اسرائیل ۱۷:۲۴)

۱۲۔ اور اُن [یعنی سب انسانوں] سے جواب طلبی ہوگی (الانبیاء ۲۱:۲۳)۔ (قرآن مجید میں ایسی بہت سی آیتیں ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ انسان ایک ذمہ دار اور آزاد ہستی ہے اور اُس سے باز پرس اور جواب طلبی ضرور ہوگی)

۱۳۔ ہر وہ چیز جسے اسلام میں 'حساب' کے نام سے پہچانا جاتا ہے 'یوم الحساب' فیصلے کا دن ہے۔ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ انسانوں سے ان کے اعمال کی جواب دہی کرے گا اور اُن سے حساب لے گا قرآن مجید میں مرکزی خیال کے طور پر ہر جگہ نظر آتی ہے۔ حقیقتاً یہ تصور اسلام کے اخلاقی / مذہبی نظام کی اساس کی حیثیت رکھتا ہے۔

۱۴۔ مکہ میں نازل شدہ سورتوں کا سرسری مطالعہ بھی یہ بتا دے گا کہ اللہ تعالیٰ کا انسان سے تعلق ایک عہد پر استوار ہے۔ یہی نہیں بلکہ تمام سابق انبیاء اور اُن کے ماننے والوں کا بھی یہی تصور تھا۔ تمام قدما کی مذہبی اور اخلاقی اساس کی رُوح بھی یہی سوچ تھی۔ یہ بات میسوپوٹیمیا [قدیم عراق] کی 'اسنوماٹیش' اور لیت اشترا اور حورابی کے ضابطہ قانون میں بھی عیاں ہے۔ دیکھیے جیمز بی پرسچارڈ کی 'Ancient Near Eastern Texts' ناشر: پرنسٹن یونیورسٹی پریس، پرنسٹن ۱۹۵۵ء۔

۱۵۔ پس آپ ایک سُو ہو کر اپنا رخ دین خالص کی طرف کر لیں۔ [یہ دین] اللہ کی وہ فطرت ہے جس پر اس نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی تخلیق [پیدا کرنے کے طریق] میں کوئی تبدیلی نہیں یہی سیدھا دین ہے۔ لیکن اکثر لوگ اس کا شعور نہیں رکھتے۔ (الروم ۳۰:۳۰)

۱۶۔ اس سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ جواب پیش نظر رہے جو آپؐ نے اپنے چچا ابوطالب کو دیا تھا جب انھوں نے کہا تھا کہ آپؐ دعوتِ اسلام سے کنارہ کشی کر لیں اور اس طرح بنو ہاشم پر اہلِ مذہم کے ظلم و ستم کا خاتمہ ہو جائے گا۔ آپؐ نے فرمایا تھا: چچا جان! اگر وہ لوگ سورج کو میرے داہنے ہاتھ پر اور چاند کو بائیں ہاتھ پر بھی رکھ دیں تب بھی میں اس دعوت سے باز نہیں آؤں گا چاہے اس عمل میں میری جان ہی چلی جائے۔ محمد حسین ہیکل: The Life of Muhammad ترجمہ: اسماعیل راجی الفاروقی (ناشر: امریکن فرسٹ پبلی کیشنز، انڈیانا پریس ۱۹۷۶ء) ص ۸۹۔