

موجودہ دور میں رجوع الی القرآن کی دعوت انحرافات اور ان کا تذکرہ

محمد رضی الاسلام ندوی

قرآن کریم اور سیرت رسول علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر اقوام کے درمیان اسلام کی دعوت و تبلیغ اور امت مسلمہ کی اصلاح و تزکیہ، دونوں کام صحیح طریقے سے قرآن کو بنیاد بنا کر ہی کیے جاسکتے ہیں۔ قرآنی تعلیمات میں انسانیت کی تمام مشکلات کا حل موجود ہے۔ ان میں وہ نور ہے جس کے ذریعے ظلمتوں میں بھٹکتی دنیا سیدھی راہ پاسکتی ہے، وہ نسخہِ کیمیا ہے جس کے ذریعے اسے اپنے تمام مصائب و آلام سے چھٹکارا حاصل ہو سکتا ہے۔ اسی طرح قرآنی تعلیمات میں اہل ایمان کے لیے بھی ہدایت، رحمت، بشارت، نجات اور فوز و فلاح کے اسباب پوشیدہ ہیں۔ قرآن کریم کی بہت سی آیات میں یہ مضامین مذکور ہیں۔ چند آیات ملاحظہ ہوں:

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ	تمہارے پاس اللہ کی طرف سے روشنی
مُبِينٌ. يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ	آگنی ہے اور ایک ایسی حق نما کتاب جس
سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ	کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو اس
إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ	کی رضا کے طالب ہیں، سلامتی کے
مُسْتَقِيمٍ (المائدہ ۱۵-۱۶)	طریقے بتاتا ہے اور اپنے اذن سے ان کو
	اندھیروں سے نکال کر اجالے کی طرف
	لاتا ہے اور راہِ راست کی طرف ان کی رہ

نہائی کرتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْم مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاء لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (يونس/۵۷)

لوگو، تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نصیحت آ گئی ہے۔ یہ وہ چیز ہے جو دلوں کے امراض کی شفا ہے اور جو اسے قبول کر لیں ان کے لیے رہنمائی اور رحمت ہے۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ وَبُشْرَى لِّلْمُسْلِمِينَ (النحل/۸۹)

ہم نے یہ کتاب تم پر نازل کر دی ہے جو ہر چیز کی صاف صاف وضاحت کر دینے والی ہے اور ہدایت و رحمت اور بشارت ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے سر تسلیم خم کر دیا ہے۔

هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (الحجۃ/۲۰)

بصیرت کی روشنیاں ہیں سب لوگوں کے لیے اور ہدایت اور رحمت ان لوگوں کے لیے جو یقین لائیں۔

امت کی بھلائی قرآن کی طرف رجوع ہونے میں ہے

امت مسلمہ کی چودہ سو سالہ تاریخ شاہد ہے کہ جب اس نے قرآن کریم کو اپنا ہادی و رہنما بنایا، اسے سینے سے لگائے رکھا، اس سے روشنی حاصل کرتی رہی، اس کے احکام و فرامین کو اپنی زندگی میں نافذ کیا اور ان پر عمل پیرا رہی اس وقت تک اقوام عالم کی امامت و قیادت کی زمام اس کے ہاتھ میں رہی، دوسروں نے اس کی سیادت تسلیم کی، کام یابی و کام رانی نے اس کے قدم چومے اور اس کی عظمت و رفعت مسلم رہی، لیکن جب اس کا رشتہ کتاب اللہ سے کم زور ہوا، اس نے اسے پس پشت ڈال دیا اور قرآنی تعلیمات کی جگہ نفسانی خواہشات، ذاتی مفادات اور رسم و رواج نے لے لی تو اس کی ہوا اکھڑ گئی، اس کا شیرازہ منتشر ہو گیا، اس کا رعب و دبدبہ اور سطوت و ہیبت کا فور ہو گئی، دوسری قومیں اس پر شیر ہو گئیں اور اس طرح ٹوٹ پڑیں جس طرح بھوکے کھانے پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ ذلت و کبت اور پس ماندگی و شکست خوردگی اس کا مقدر بن گئی۔

امت مسلمہ کے عروج و زوال کی اس تاریخ پر رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان صادق آتا ہے:

اِنَّ اللّٰهَ يَرْفَعُ بِهٰذَا الْكِتَابِ اَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِيْنَ ۚ
 اللہ اس کتاب کی وجہ سے کچھ قوموں کو بلندی عطا کرتا ہے اور کچھ قوموں کو پستی میں
 ڈھکیل دیتا ہے۔

اسی مفہوم کو شاعر مشرق علامہ اقبال نے اس شعر میں ادا کیا ہے:

وہ زمانے میں معزز تھے مسلمان ہو کر

اور تم خوار ہوئے تارکِ قرآن ہو کر

اس لیے ہر زمانے کی طرح آج بھی امت کی بھلائی اسی بات میں ہے کہ وہ قرآن
 کریم کی طرف رجوع ہو، اس سے اپنا تعلق مضبوط کرے اور اس کے چشمہ صافی سے سیرابی
 حاصل کرے۔ امت کی صلاح و فلاح آخری زمانے میں بھی اسی ذریعے سے ممکن ہے جس
 ذریعے سے ابتدائی زمانے میں ہوئی تھی۔

مصلحین امت کی دعوت و تحریک کا محور و مرکز

قرآن کریم کی اسی اہمیت کی بنا پر ہر دور کے مصلحین و مجددین نے اپنی دعوت و
 تحریک کا محور و مرکز قرآن کریم کو بنایا ہے۔ انھوں نے لوگوں کے دلوں میں قرآن کی عظمت کا
 سکہ بٹھانے کی کوشش کی، انھیں شرک و بدعات، باطل افکار و نظریات اور غلط رسم و رواج سے
 بچانے اور کتاب اللہ سے ان کا رابطہ جوڑنے کی مہم چلائی، انھوں نے اپنے مواعظ و خطبات،
 درس قرآن اور تصانیف کے ذریعے بھرپور اور منصوبہ بند جدوجہد کی کہ لوگوں کا قرآن سے تعلق
 مضبوط ہو، وہ اسے پڑھیں، سمجھیں، اس میں غور و تدبیر کریں، اپنے معاملات میں اس سے رہ
 نمائی حاصل کریں، اپنے مسائل و مشکلات کو اس کی روشنی میں حل کریں اور اسے اپنی زندگیوں
 میں جاری و ساری کریں۔ یہاں بطور مثال، نہ کہ بطور حصر، دو شخصیات کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

علامہ ابن تیمیہؒ (م ۷۲۸ھ / ۱۳۲۸ء) آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی
 کے عظیم متکلم اسلام گزرے ہیں۔ ان کے زمانے میں مسلمانوں کے درمیان جہاں ایک طرف
 مشرکانہ عقائد و رسوم، مقابر پرستی اور بدعات و خرافات عام تھیں، وہیں دوسری طرف یونانی فلسفہ کا

بہت زور تھا اور دینی ثوابت و مسلمات کو اس کی روشنی میں سمجھا جا رہا تھا۔ علامہ ابن تیمیہؒ نے باطل افکار و نظریات اور غیر اسلامی ملل و فرق کا زبردست رد کیا اور کتاب و سنت کی روشنی میں فکر اسلامی کو نکھار کر پیش کیا۔ ان کی فکر میں قرآن کریم کو مرکزی مقام حاصل تھا۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ نے ان کی شخصیت کے اس پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:

”امام ابن تیمیہؒ نے تفسیر کو اپنے فکر و تصنیف کا خاص موضوع بنایا۔ یہ ذوق ان پر اس قدر غالب تھا کہ ان کی کوئی تصنیف مشکل سے ایسی ہوگی جس میں قرآن مجید کی تفسیر کا مواد نہ ملے اور آیات سے استدلال اور ان کی شرح و تفسیر نہ ہو۔ ان کے سامنے جب کوئی آیت آتی ہے تو اس کی تفسیر کیے بغیر ان سے بڑھا نہیں جاتا..... تفسیر سے ان کا تعلق، اس میں ان کا اشتغال و انہماک ان کی زندگی میں بھی معروف تھا، یہ ان کا ایسا امتیازی نشان سمجھا جاتا ہے کہ ان کے جنازہ کی نماز کا اعلان بھی اس عنوان سے ہوا ”الصلاة على ترجمان القرآن“ ۲

دوسری قابل ذکر شخصیت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (م ۱۱۷۶ھ/ ۱۷۶۲ء) کی ہے۔ ان کے عہد میں بھی بدعات و منکرات کا بڑا زور تھا، لوگ مشرکانہ رسوم و عادات کے اسیر تھے۔ طبقہ علماء کو بھی فقہی تصلمات نے جکڑ رکھا تھا۔ شاہ ولی اللہ نے قرآن کریم کے مطالعہ و فہم اور غورو تدبر کو ان امراض کا سب سے مؤثر علاج سمجھا۔ ان کی تجدیدی خدمات کے اس پہلو پر مولانا ابوالحسن علی ندویؒ نے یوں روشنی ڈالی ہے:

”شاہ صاحب نے سفر جاز سے واپسی کے پانچ سال بعد... یہ فیصلہ کیا کہ ہدایت عام، اصلاح عقائد اور اللہ تعالیٰ سے طاقتور رابطہ پیدا کرنے کا کوئی ذریعہ قرآن مجید کی ہدایت و تعلیمات کی براہ راست اشاعت و تبلیغ سے زیادہ مؤثر نہیں ہو سکتا اور اس کا ایک ہی طریقہ ہے، اور وہ ہے قرآن مجید کا فارسی ترجمہ اور اس کی اشاعت..... شاہ صاحب نے ترجمہ

اور تفسیر فتح الرحمن کے علاوہ اصول ترجمہ پر ایک مقدمہ بھی لکھا ہے جو مختصر

ہونے کے باوجود بڑا بصیرت افروز اور عالمانہ ہے... ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ترجمہ اور قرآن مجید کی تبلیغ عام کے راستے میں جو چٹان حائل ہو گئی تھی، شاہ صاحب جیسی عظیم المرتبت ہستی کے... اقدام سے یہ چٹان ہٹ گئی اور راستہ صاف ہو گیا۔ پھر شاہ صاحب کے ترجمہ کے پچاس برس بعد ۱۲۰۴ھ-۵ میں ان کے فرزند ارجمند حضرت شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی (م ۱۲۳۰ھ) نے قرآن کا ایسا ترجمہ کیا جس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید کا کسی غیر عربی زبان میں ایسا کامیاب اور شگفتہ ترجمہ، جس میں زیادہ سے زیادہ قرآنی الفاظ کی روح آئی ہو، ابھی تک علم میں نہیں... ان کے بعد انھیں کے برادر بزرگ شاہ رفیع الدین (م ۱۲۳۳ھ) نے قرآن مجید کا تحت اللفظ ترجمہ کیا، جو اپنی احتیاطوں اور مصنف کے علمی تجربہ و اخلاص کی وجہ سے بہت مقبول ہوا..... یہ دونوں ترجمے مسلمانوں کے گھروں میں ایسے عام ہوئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے ساتھ اس کے پڑھنے کا ایسا رواج ہوا جس کی مثال کسی دوسری دینی کتاب کے بارے میں نہیں مل سکتی۔ جہاں تک اصلاح عقائد اور عقیدہ توحید کی اشاعت کا تعلق ہے، ان دونوں ترجموں سے فائدہ اٹھانے والوں کی کوئی تعداد نہیں بیان کی جاسکتی کہ وہ لاکھوں سے متجاوز ہوگی۔ حقیقت میں کوئی اسلامی حکومت بھی اپنے وسائل کے ساتھ دعوت و اصلاح کا اتنا بڑا کام انجام نہیں دے سکتی تھی جو ان تینوں ترجموں نے انجام دیا جو ایک ہی شجرہ طوبیٰ کی شاخیں ہیں... دعوت الی القرآن اور خواص و اہل علم کے حلقہ میں تدبیر قرآن کی صلاحیت پیدا کرنے اور اس کے ذریعہ سے امت کی اصلاح کا جذبہ بیدار کرنے کے سلسلہ میں شاہ صاحب کی ایک تجدیدی و انقلابی خدمت اور کارنامہ الفوز الکبیر کی تصنیف ہے جو اپنے موضوع پر (ہمارے علم میں پورے اسلامی کتب خانہ میں) منفرد کتاب ہے۔“ ۳

مجددین و مصلحین امت کی فہرست میں سے یہ دو نام محض بطور مثال پیش کیے گئے ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ہر دور میں مصلحین نے امت مسلمہ کا تعلق کتاب اللہ سے مضبوط کرنے کی کوشش کی ہے اور رجوع الی القرآن کو اپنی دعوت کا محور بنایا ہے۔

فرق ضالہ اور قرآن کریم

اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے اور تاریخ اسلامی اس پر گواہی دیتی ہے کہ گم راہ فرقوں، تحریکوں اور افراد نے بھی اپنی گم راہیوں کے لیے قرآن سے دلیل حاصل کرنے کی کوشش کی ہے۔ معتدل اسلامی فکر کو اختیار کرنے کے بجائے وہ افراط و تفریط کا شکار ہوئے، ان کے افکار و خیالات میں غلو در آیا، انھوں نے اپنے منحرف نظریات و دعاوی کو مبنی برحق ثابت کرنے کے لیے آیات قرآنی کی دواز کار تاویلات کیں اور انھیں بطور دلیل پیش کیا۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان برحق ثابت ہوا:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ (البقرة ۲۶)

اللہ اس کے ذریعے بہتوں کو گم راہی میں مبتلا کر دیتا ہے اور بہتوں کو راہ راست دکھا دیتا ہے اور اس سے گم راہی میں وہ انہی کو مبتلا کرتا ہے جو فاسق ہیں۔

صدرِ اوّل کی اسلامی تاریخ میں ایسے متعدد فرقوں کا نام ملتا ہے جن کا ظہور اگرچہ سیاسی اسباب سے ہوا، لیکن بہت جلد ان میں دینی رنگ آ گیا۔ مثلاً خوارج، شیعہ، معتزلہ۔ پھر ان فرقوں کے اصحاب فکر اور اکابر میں معمولی معمولی باتوں میں اختلاف ہوا اور ہر فرقہ کے تحت بہت سے ذیلی فرقے وجود میں آئے۔

ان فرقوں نے بھی قرآن کو اپنا بادی ورہ نہا بنانے کا دعویٰ کیا، لیکن عملاً انھوں نے اسے اپنی ابواء و آراء کے تابع بنا دیا۔ تاریخ تفسیر پر ایک نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سی تفسیریں ان فرقوں کے اصحاب علم نے لکھی ہیں۔ اعتراضی فکر کی حامل تفاسیر میں قاضی عبدالجبار (م ۴۱۵ھ/ ۱۰۲۵ء) کی تفسیر 'تنزیہ القرآن عن المطاعن' اور زنجبیری (م ۵۳۸ھ/ ۱۱۴۳ء)

کی 'تفسیر الکشاف عن حقائق التنزیل' شہرت رکھتی ہیں۔ اسی طرح شیعی تفاسیر میں عبداللطیف گزرونی کی 'مرآۃ الانوار و مشکاة الاسوار'، حسن عسکری (م ۲۶۰ھ/ ۸۷۳ء) کی تفسیر، فضل بن حسن طبری (م ۵۳۸ھ/ ۱۱۴۳ء) کی تفسیر 'مجمع البیان لعلوم القرآن'، ملا حسن کاشی (م بعد ۴۶۷ھ/ ۱۰۷۵ء) کی تفسیر 'الصادق فی تفسیر القرآن الکریم' کو شہرت حاصل ہوئی۔ ذخیرہ تفسیر میں صوفیہ کی بھی متعدد تفاسیر ہیں، جن میں بہل بن عبداللہ ستری (م ۲۸۳ھ/ ۸۹۶ء) کی 'تفسیر القرآن'، محمد بن حسین سلمیٰ ازدی (م ۴۱۲ھ/ ۱۰۲۱ء) کی 'حقائق التفسیر' اور ابو محمد شیرازی (م ۶۰۶ھ/ ۱۲۰۹ء) کی 'عرائس البیان فی حقائق القرآن' قابل ذکر ہیں۔ صوفیہ کے انداز تفسیر سے ایک نئے منہج تفسیر کا اضافہ ہوا جسے 'تفسیر اشاری' کہا جاتا ہے۔ ان تفاسیر میں ان کے لکھنے والوں نے آیات قرآنی کی اس انداز سے تفسیر و تاویل کی کہ ان سے ان کے عقائد و نظریات کا تصادم نہ ہو، بلکہ تائید و موافقت کا پہلو نکل آئے۔ ۵۔

بعد کے زمانوں میں بھی متعدد فرقے ایسے وجود میں آئے جنہوں نے قرآن سے اپنے تعلق کا اظہار کیا، اپنے افکار و نظریات کے اثبات کے لیے قرآن کے حوالے دیے، لیکن حقیقت میں وہ قرآنی تائیدات نہ تھیں، بلکہ ان کے منحرف معتقدات کے لیے آیات قرآنی کی بے جا تاویلات تھیں۔ یہاں بطور مثال دو فرقوں کا تذکرہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے:

الف۔ ماضی بعید کی مثال۔ خوارج

خوارج کا ظہور حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کی فوجوں کے درمیان معرکہ صفین (۳۷ھ/ ۶۵۷ء) کے بعد واقعہ تحکیم کے موقع پر ہوا۔ اس معرکہ میں ان لوگوں نے حضرت علیؑ کا ساتھ دیا تھا، لیکن معرکہ کے بعد جب دونوں فریق اس بات پر متفق ہو گئے کہ ہر ایک اپنے ایک نمائندہ کو حکم بنائے اور دونوں مل کر جو فیصلہ کریں اسے دونوں فریق تسلیم کر لیں تو ان لوگوں نے حضرت علیؑ سے علیحدگی اختیار کر لی۔ اسی بنا پر وہ خوارج (یعنی علیحدگی اختیار کرنے والے) کہلائے۔ ان کا استدلال قرآنی آیت 'إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلّٰهِ' (الانعام ۵۷، یوسف ۴۰) سے

تھا۔ یعنی حکم بنا صرف اللہ تعالیٰ کا منصب ہے۔

یہ لوگ بڑے متقی و پرہیزگار، انتہائی عبادت گزار اور صوم و صلوات کے پابند تھے، قرآن سے ان کا گہرا تعلق تھا۔ مگر ان کی گم راہی ان کے غلو آمیز نظریات میں تھی۔ ان کے تقویٰ و صالحیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ گناہ کبیرہ، بلکہ بسا اوقات گناہ صغیرہ کے مرتکب کو کافر قرار دیتے تھے، اس لیے خود بھی کبار و صغائر سے بچنے کی خفی الامکان کوشش کرتے تھے۔ عصر حاضر کے ایک مورخ عمر ابوالنصر نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

”خارج کی ایک شان امتیاز یہ تھی کہ انھوں نے قرآن کو مضبوطی سے پکڑ رکھا تھا اور اس کے احکام پر سختی سے عمل کرتے تھے۔ اس معاملے میں انھوں نے بہت زیادہ غلو سے کام لیا اور قرآنی آیات کی بے جاتا ویلات کیں۔ انھوں نے گناہ کبیرہ، بلکہ گناہ صغیرہ کے مرتکب کو منافق اور کافر قرار دیا“۔

جرمن مستشرق ولہوزن نے ان کا یہ وصف بیان کیا ہے:

”یہ لوگ انتہائی متقی و پرہیزگار تھے، قرآن کی تلاوت کرتے تھے، نہ صرف زبان سے، بلکہ اپنی عبادتوں میں اس کا ورد کرتے رہتے تھے اور رات دن اس میں غور و فکر میں مشغول رہتے تھے، عبادت گزاری اور شب بیداری ان کا نمایاں وصف تھا۔ کثرت سجد سے ان کی پیشانیاں گھس گئی تھیں، وہ امور دین میں برابر غور و فکر کرتے رہتے تھے اور اس کے احکام میں مہارت کے ساتھ بحث و مباحثہ کرتے تھے“۔

خود ایک خارجی ابو حمزہ نے اپنے اصحاب کا تعارف بہت اچھے الفاظ میں یوں کرایا

ہے:

”اللہ نے انھیں رات کی تنہائی میں دیکھا تو پایا کہ ان کی پیٹھ قرآن کے اجزاء پر جھکی ہوئی ہے۔ وہ جب کسی ایسی آیت سے گزرتے ہیں جس میں جنت کا ذکر ہو تو اس کے اشتیاق میں ان کی آنکھوں سے آنسو

رواں ہو جاتے ہیں اور جب کوئی ایسی آیت آتی ہے جس میں جہنم کا ذکر ہوتا ہے تو ایسے دھاڑیں مار مار کر رونے لگتے ہیں گویا جہنم کی چنگھاڑ انھیں سنائی دے رہی ہے“ ۵

خوارج کے، قرآن سے اتنے گہرے تعلق کے باوجود، ان کی فکر کو اعتبار حاصل نہ ہو سکا، ان کا شمار فرق ضالہ میں کیا گیا اور حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رسول اللہ ﷺ کی اس پیشین گوئی کا مصداق انہی کو قرار دیا:

”يُخْرِجُ فِيكُمْ قَوْمَ تَحْقِرُونَ
صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ مَعَ
صِيَامِهِمْ وَعَمَلَكُمْ مَعَ عَمَلِهِمْ وَيَقْرَأُ
وَنَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ،
يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ
السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ“

”تم میں کچھ لوگ ایسے ظاہر ہوں گے جن کی نمازوں، روزوں اور دیگر اعمال کو دیکھ کر تمہیں اپنی نمازیں، روزے اور دیگر اعمال حقیر معلوم ہونے لگیں گے، وہ قرآن پڑھیں گے، لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا، وہ دین سے اس طرح باہر نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے باہر نکل جاتا ہے“ ۹

ب۔ ماضی قریب کی مثال۔ اہل قرآن

بیسویں صدی عیسوی کے اوائل میں مخصوص ذہنیت رکھنے والے کچھ ایسے افراد سامنے آئے جنہوں نے قرآن سے اپنی وابستگی اور گہرے تعلق کا اظہار کیا، قرآنی تعلیمات کو عام کرنے کے لیے کتابیں تصنیف کیں، رسائل جاری کیے، دروس قرآن کی مجلسیں آراستہ کیں اور تفسیریں لکھیں، لیکن انھوں نے آیات قرآنی کی من مانی، دور از کار اور غلط تاویلات کے ذریعے ایک ایسے ’اسلام‘ کا ڈھانچہ تیار کیا جس کے خدوخال حقیقی اسلام سے یکسر مختلف تھے۔

اس طائفہ کے سرخیل چودھری غلام احمد پرویز (م ۱۹۸۵ء) رہے ہیں۔ انھوں نے قرآنیات پر متعدد کتابیں تصنیف کیں، جن میں مفہوم القرآن، معارف القرآن، تبویب القرآن اور لغات القرآن (۳ جلدیں) مشہور ہوئیں۔ انھوں نے اپنے ہم فکر اصحاب کے ساتھ مل کر

ایک جمعیت بنائی جو 'بزم اہل قرآن' کے نام سے مشہور ہوئی۔ اپنے افکار و نظریات کی اشاعت کے لیے 'طلوع اسلام' کے نام سے ایک ماہ نامہ جاری کیا، اسی گروہ کے ایک فرد مولوی احمد الدین امرتسری ہیں۔ انھوں نے اپنے افکار و خیالات کی اشاعت کے لیے 'البیان' نامی ایک ماہ نامہ جاری کیا اور امت مسلمہ کے نام سے اپنے ہم فکر اصحاب کا ایک حلقہ تشکیل دیا۔

ان حضرات نے اس بات پر زور دیا کہ قرآن مکمل ہے، اس لیے اس کے علاوہ کسی اور چیز کی ضرورت نہیں، یہاں تک کہ حدیث کی بھی نہیں۔ ان کے نزدیک پیغمبر کی حیثیت عام انسانوں کے مثل ہے جس کی ذمہ داری بس یہ تھی کہ وہ اللہ کا کلام دوسرے انسانوں تک پہنچا دے، ورنہ اس کا فہم دوسرے انسانوں سے بڑھ کر نہیں، اس لیے وہ واجب الاتباع بھی نہیں ہے۔ اس کی اطاعت کے جو احکام قرآن میں مذکور ہیں وہ 'مرکز ملت' کی حیثیت سے ہیں، نہ کہ رسول کی حیثیت سے۔ انھوں نے اسلام کا ایک ایسا لبرل تصور پیش کیا جس کے عقائد تمام مذاہب کے ماننے والوں کے نزدیک تسلیم شدہ ہوں، جس کا نظام عبادات اتنا ڈھیلا ڈھالا ہو کہ ان کی ادائیگی کسی پر بار نہ ہو۔ ان کے نزدیک نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ مستقل ارکان اسلام نہیں، بلکہ احوال و ظروف کے مطابق ان میں تغیر و تبدل ہو سکتا ہے۔ ان گم راہ کن خیالات کی تائید میں انھوں نے قرآنی آیات پیش کیں اور الفاظ قرآنی سے کھلواڑ کرتے ہوئے انھیں حسب منشا معانی کا جامہ پہنایا۔ اس طرح قرآن کے نام پر اٹھنے والی اس تحریک نے حقیقی اسلام کا حلیہ بگاڑ کر رکھ دیا۔ ۱۰

موجودہ دور میں رجوع الی القرآن کی کوششوں پر ایک اجمالی نظر

موجودہ دور میں اگرچہ مسلمانوں میں ایک معتد بہ تعداد ایسے لوگوں کی پائی جاتی ہے اور بعض دینی جماعتیں بھی ایسی موجود ہیں جن کی باتیں عام لوگوں کو قرآن سے قریب کرنے کے بجائے دور کرنے والی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عام مسلمانوں کے لیے قرآن کی محض تلاوت کر لینا کافی ہے، اسے سمجھنا ان کے بس کی بات نہیں۔ اس لیے وہ دینی احکام و تعلیمات سے آگاہی کے لیے قرآن سے رجوع کرنے کے بجائے دوسری کتابوں اور علماء سے رجوع کرنے کا مشورہ

دیتے ہیں۔ لیکن مقام شکر ہے کہ انہی کے پہلو بہ پہلو اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت سے ایسی شخصیات بھی ظاہر ہوئی ہیں جنہوں نے امت کو قرآن کریم سے جوڑنے، اس کے اندر قرآنی فکر کو عام کرنے اور معاملات زندگی اور امور دنیا میں اسے ہادی و رہنما بنانے پر آمادہ کرنے کی بھرپور کوششیں کیں۔ اس کے لیے انہوں نے مختلف زبانوں میں قرآن کی تفسیریں لکھیں، قرآنی تعلیمات و احکام کو عام فہم انداز میں پیش کرنے کے لیے کتابیں تصنیف کیں، قرآن کے خلاف اٹھائے جانے والے شکوک و شبہات اور اعتراضات کے جوابات دیے، قرآن و سنت کو بنیاد بنا کر اسلامی عقائد و شعائر اور احکام کی توضیحات و تشریحات کیں، دروس قرآن کے حلقے قائم کیے۔ اس طرح قرآن سے مسلم عوام اور خواص دونوں کا گہرا ربط و تعلق پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اس موقع پر بھی چند نمایاں شخصیات کا خصوصی تذکرہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

موجودہ دور کی جن شخصیات نے اپنی فکر اور عمل میں قرآن کو مرکزی مقام دیا ان میں سرفہرست مولانا حمید الدین فراہی (م ۱۳۴۹ھ / ۱۹۳۰ء) کا نام گرامی آتا ہے۔ قرآن سے متعلق ان کی خدمات کی متنوع جہات ہیں۔ اولاً انہوں نے امت کو قرآن سے جوڑنے کی کوشش کی۔ ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کی پستی، ذلت و کبت اور انتشار و افتراق کی بنیادی وجہ ان کی قرآن سے دوری اور اس سے تعلق میں کم زوری ہے۔ اور اس کا ازالہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب انہیں اس کا صحیح فہم حاصل ہو اور وہ اپنے تمام معاملات کی تنظیم اسی کی روشنی میں کریں۔ ثانیاً انہوں نے قرآن کریم کو تمام علوم کا محور اور اساس قرار دیا اور اس کی روشنی میں ان کی تشکیل جدید کا عظیم منصوبہ تیار کیا۔ ثالثاً انہوں نے مروجہ نظام تعلیم کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا اور اس کے لیے ایسی پالیسی وضع کی جس میں قرآن کو اصل کا مقام دیا جائے اور دیگر علوم اس کے گرد گردش کریں۔ اس کے لیے انہوں نے مدرسۃ الاصلاح کو میدانِ عمل بنایا اور اپنی زندگی کے آخری دس گیارہ سال وہاں رہ کر اپنے تیار کردہ خاکے میں رنگ بھرتے رہے۔

ان کے بعد ان کے شاگردوں، بالخصوص مولانا امین احسن اصلاحی (۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۷ء) نے ان کے نام تمام کاموں کی تکمیل کی اور ان کے افکار و افادات کی روشنی میں قرآن کی تفسیر لکھی جو ”مدر قرآن“ کے نام سے بے شمار لوگوں کا مرجع بنی ہوئی ہے۔ نیز مدرسۃ الاصلاح

کے فارغین نے 'فکر فراہی' کی مشعل بلند کر رکھی ہے اور دنیا کے مختلف خطوں میں قرآن کی خدمت میں لگے ہوئے ہیں۔ ادارہ علوم القرآن۔ جس کے زیر اہتمام یہ سیمینار منعقد ہو رہا ہے۔ بھی وابستگانِ کتب فراہی کا ایک باوقار ادارہ ہے جو ربع صدی سے علوم قرآنی کی اشاعت کی قابلِ قدر خدمت انجام دے رہا ہے۔ ۱۲

قرآنی فکر کو عام کرنے اور امت کا قرآن سے ربط و تعلق مضبوط کرنے کے سلسلہ میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ (م ۱۹۷۹ء) کی خدمات بھی زریں حروف سے لکھے جانے کے لائق ہیں۔ ان کی شہرہ آفاق تفسیر 'تفہیم القرآن' ایک انقلابی تفسیر ہے جو قاری کو حرکت و عمل پر آمادہ کر دیتی ہے۔ بلا مبالغہ اس نے لاکھوں انسانوں کی زندگیاں بدل دی ہے اور ان کو قرآن سے جوڑ دیا ہے۔ ان کی برپا کردہ تحریک جماعت اسلامی نے لوگوں میں قرآن کو سمجھ کر پڑھنے کا رجحان پیدا کیا ہے۔ اس کے متعدد وابستگان کو قرآن کی خدمت کرنے کا شرف حاصل ہے۔ مولانا صدر الدین اصلاحیؒ (م ۱۹۹۸ء) نے تیسیر القرآن کے نام سے تفسیر لکھی ہے (جو سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی تفسیر پر مشتمل ہے) اس کے علاوہ مولانا مودودی کی تفہیم القرآن کی تلخیص کی بھی خدمت انجام دی ہے۔ مولانا شمس پیرزادہؒ نے دعوت القرآن کے نام سے تین جلدوں میں ایک تفسیر لکھی ہے جس کا کئی زبانوں میں ترجمہ ہو گیا ہے۔ مولانا محمد فاروق خاں نے قرآن کا اردو میں ترجمہ کرنے کے علاوہ ہندی میں کئی ترجمے کیے ہیں۔ مولانا محمد سلیمان قاسمی نے درس القرآن کے نام سے سات جلدوں میں ایک عام فہم تفسیر لکھی ہے۔ جماعت اسلامی پاکستان کے رہنماؤں میں قرآنی فکر کو عام کرنے کے حوالے سے ایک قابلِ ذکر نام انجینیر خرم مراد (م ۱۹۹۶ء) کا ہے۔

رجوع الی القرآن کی دعوت کے سلسلے میں موجودہ دور کی ایک نمایاں شخصیت ڈاکٹر اسرار احمد، پاکستان (پ ۱۹۳۲ء) کی ہے۔ انھوں نے اپنے خطبات و مواعظ اور رسائل و تصنیفات کے ذریعہ قرآنی تعلیمات کو عام کرنے کی طویل جدوجہد کی ہے، مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور، مجلہ حکمت قرآن، قرآن اکیڈمی اور قرآن کالج آپ کی خدمات کے چند عنایں ہیں۔ ترجمہ قرآن کریم سمرکپ، رجوع الی القرآن کورس، دورہ ترجمہ قرآن اور دیگر سرگرمیوں کے ذریعہ وہ برابر قرآنی تعلیمات کی اشاعت میں لگے ہوئے ہیں۔ ۱۳

قرآن کریم سے استفادہ عام کرنے کے معاملے میں دیگر علماء کی بھی قابل قدر خدمات ہیں۔ اس سلسلے میں بیسویں صدی عیسوی میں اردو زبان میں اور دیگر زبانوں میں بھی بہت سی تفسیریں لکھی گئی ہیں۔ اردو تفسیروں میں مولانا ابوالکلام آزاد (م ۱۳۷۷ھ / ۱۹۵۸ء) کی تفسیر ترجمان القرآن، مولانا اشرف علی تھانوی (م ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء) کی تفسیر بیان القرآن، مولانا شبیر احمد عثمانی (م ۱۳۶۸ھ / ۱۹۴۹ء) کی تفسیر عثمانی، مولانا عبدالماجد دریابادی (م ۱۳۹۸ھ / ۱۹۷۷ء) کی تفسیر ماجدی، مولانا مفتی محمد شفیع (م ۱۳۹۶ھ / ۱۹۷۶ء) کی تفسیر معارف القرآن، مولانا ثناء اللہ امرتسری (م ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء) کی تفسیر ثنائی، پیر کرم شاہ الازہری کی تفسیر ضیاء القرآن اور مولانا وحید الدین خاں (پ ۱۹۲۵ء) کی تفسیر تذکیر القرآن سے بڑے پیمانہ پر استفادہ کیا جا رہا ہے۔ جن علماء نے قرآن کی تفسیر تو نہیں لکھی، لیکن ان کی تصنیفات میں قرآنی آیات کے کثرت سے حوالے ملتے ہیں اور ان سے رجوع الی القرآن کی راہ ہموار ہوئی ہے ان میں علامہ سید سلیمان ندوی (م ۱۹۵۳ء) اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (م ۱۹۹۹ء) خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ ۱۵۔

رجوع الی القرآن کے بعض داعیوں میں فکری انحرافات

یہ بات خوش آئند ہے کہ آج مختلف حلقوں سے رجوع الی القرآن کی آوازیں اٹھ رہی ہیں۔ اس کی عظمت اور مقام و مرتبہ کی یاد دہانی کے ساتھ مسلمانوں پر اس کے حقوق اور اس کے سلسلے میں ان کی ذمہ داریاں یا دلائل جاری ہیں۔ اسے سمجھ کر پڑھنے، اس کی تعلیمات کو زندگیوں میں نافذ کرنے اور ان کے مطابق اپنے معاملات و مسائل حل کرنے پر زور دیا جا رہا ہے۔ اور مسلمانوں میں یہ شعور عام ہو رہا ہے کہ قرآن سے اپنا تعلق مضبوط کر کے اور اسے اپنا ہادی و رہ نمائے کر ہی وہ دنیاوی ترقی اور اخروی فلاح سے ہم کنار ہو سکتے ہیں۔

اس خوش آئند پہلو کے ساتھ تشویش کے بھی بعض پہلو ہیں۔ وہ یہ کہ رجوع الی القرآن کے بعض داعیوں کے افکار میں بسا اوقات انحرافات کا مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔ وہ جو نتائج تحقیق پیش کرتے ہیں اور اپنی تائید میں قرآن سے جو دلائل لاتے ہیں وہ اسلام کی بنیادی اقدار اور قرآن کی حقیقی تعلیمات سے میل نہیں کھاتے۔ ان کے ہر جملے میں کوم ہر جملے میں جس طرح

ماضی بعید و قریب میں قرآن کے نام پر اٹھنے والے فرقے اور تحریکیں گم راہی کا شکار تھیں، ان کے افکار و خیالات قرآن کی حقیقی تعلیمات سے کوسوں دور تھے، اسی طرح موجودہ دور کے مخرنین بھی قرآن کے نام پر جو افکار و خیالات پیش کر رہے ہیں ان کا اسلام سے دور کا بھی علاقہ نہیں ہے۔ مخرنین کی یہ آوازیں اگرچہ ابھی کم زور ہیں، ان کی کوئی مضبوط اجتماعیت بھی نہیں ہے، لیکن اندیشہ ہے کہ اگر ان پر گرفت نہ لگائی گئی تو ان کی لے بڑھتی جائے گی اور ان سے اسلام کو بہت زیادہ نقصان ہوگا۔

مخرنین کا طریق واردات

یہ مخرنین کون ہیں؟ ان کے نام کیا ہیں؟ ان کی تعداد کتنی ہے؟ ان کی کوئی فہرست مرتب کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔ ان کی جو بھی فہرست مرتب کی جائے گی وہ نامکمل ہوگی اور متنازعہ بھی۔ اس لیے ان کے ناموں کا ذکر کرنے کے بجائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اجمال و اختصار کے ساتھ ان کے افکار سے بحث کی جائے اور واضح کیا جائے کہ ان کا طریقہ واردات کیا ہے؟ ان کے استدلال کی نوعیتیں کیا ہیں؟ اور کس کس طرح وہ یہ ظاہر قرآن کا نام لے کر گم راہی کی سوداگری کر رہے ہیں۔

(۱) ایک آیت سے استدلال، دیگر آیات سے صرف نظر

قرآن کا ایک وصف یہ بیان کیا گیا ہے کہ تذکیر و یاد دہانی کے مقصد سے اس میں مضامین کی تکرار پائی جاتی ہے۔ اللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا (الزمر ۲۳) کسی ایک جگہ ایک پہلو سے وضاحت ہوتی ہے، دیگر مقامات پر دوسرے پہلو زیر بحث آتے ہیں۔ تمام مقامات پیش نظر رکھنے سے تمام پہلو کھل کر سامنے آ جاتے ہیں اور معانی کی پوری وضاحت ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ حضرات ایسا نہیں کرتے۔ یہ اپنے مدعا پر کسی ایک آیت سے استدلال کرتے ہیں اور دوسری متعلقہ آیات سے صرف نظر کر جاتے ہیں۔ اس طرح وہ بسا اوقات کوئی ایسی بات ثابت کرنے کی جی توڑ کوشش کرتے ہیں جو قرآن کی پوری دعوت پر خط نسخ کھینچ دیتی ہے۔ اس موقع پر صرف ایک مثال پیش خدمت ہے:

سورہ بقرہ کی آیت ہے:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (البقرة ۶۲)

یقین جانو کہ (نبی عربی کو) ماننے والے
ہوں یا یہودی، عیسائی ہوں یا صابی، جو بھی
اللہ اور روز آخر پر ایمان لائے گا اور نیک
عمل کرے گا اس کا اجر اس کے رب کے
پاس ہے اور اس کے لیے کسی خوف اور رنج
کا موقع نہیں ہے۔

یہی مضمون سورہ مائدہ ۶۹ میں بھی مذکور ہے۔

اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے بعض حضرات کہتے ہیں کہ مختلف مذاہب کے
ماننے والوں کے لیے آخری نبی حضرت محمد ﷺ پر ایمان لانا ضروری نہیں۔ وہ اللہ اور آخرت پر
ایمان رکھتے ہوں تو یہ ان کی نجات کے لیے کافی ہے۔ اس لیے کہ اس آیت میں نجات کے لیے
ایمان بالرسالہ کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ ۱۶

جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اس آیت میں ایمانیات کی کوئی فہرست نہیں پیش کی گئی
ہے۔ سورہ بقرہ اور سورہ مائدہ دونوں جگہ یہود سے خطاب کے ضمن میں یہ آیت آئی ہے۔ اس
سے ان کے اس زعم باطل کی تردید مقصود ہے کہ نجات پر ان کی اجارہ داری ہے۔ سورہ بقرہ میں
مولانا امین احسن اصلاحی نے بہت اچھی طرح اس آیت سے پیدا ہونے والی غلط فہمی کا ازالہ کیا
ہے۔ فرماتے ہیں:

”اس زمانہ کے بعض متکلمین اور منکرین سنت اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ جو اہل
کتاب اپنے اپنے صحیفوں کی تعلیمات پر نیک نیتی کے ساتھ عمل کر رہے ہیں،
قرآن مجید ان کی نجات کے لیے رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانا ضروری نہیں
ٹھہراتا،“

آگے انھوں نے متعدد نکات کی شکل میں اس کا رد کیا ہے:

ایک یہ کہ یہ آیت اس سورہ میں وارد ہے جس کا عمود ہی رسول اللہ ﷺ اور

قرآن مجید پر ایمان لانے کی دعوت ہے۔

دوسرے یہ کہ سورہ مائدہ میں جہاں یہ آیت ہے اس سے متصلاً اوپر کی آیت میں قرآن مجید پر ایمان لانے کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تیسرے یہ کہ قرآن مجید میں اس بات کی تصریح ہے کہ نبی ﷺ کی بعثت کے بعد سے اہل کتاب میں سے خدا کی رحمت میں سے وہی اہل کتاب حصہ پائیں گے جو آں حضرت ﷺ پر ایمان لائیں گے۔

چوتھی یہ کہ قرآن مجید میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ آں حضرت ﷺ کی بعثت تمام دنیا کے لوگوں کے لیے ہوئی ہے اور آپ ﷺ نے تمام خلق کو عموماً اور اہل کتاب کو خصوصاً اپنی نبوت پر ایمان لانے کی نہایت غیر مبہم الفاظ میں دعوت بھی دی ہے۔

آخر میں خلاصہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نجات کے لیے جس طرح دوسروں کے لیے نبی ﷺ پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح اہل کتاب کے لیے بھی ضروری ہے... اس معاملے میں قرآن مجید نے اچھے اہل کتاب اور برے اہل کتاب میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ جہاں تک نجات کا تعلق ہے دونوں ہی قسم کے اہل کتاب کی نجات کے لیے آں حضرت ﷺ اور قرآن مجید پر ایمان لانا ضروری ہے..... آں حضرت ﷺ کی بعثت کے بعد دنیا کے لیے صراط مستقیم پانے اور نجات حاصل کرنے کا واحد ذریعہ اگر کوئی ہے تو یہی ہے کہ آں حضرت ﷺ پر ایمان لایا جائے اور آپ کی پیروی کی جائے۔ اس کے سوا نجات حاصل کرنے کا کوئی اور ذریعہ نہیں ہے“

(۲) الفاظ قرآنی کی بے جاتاویل

آیات قرآنی سے حسب خواہش معانی کے استنباط و استخراج کے لیے یہ حضرات قرآنی الفاظ و اصطلاحات کی من مانی اور بے جاتاویلئیں کرتے ہیں۔ جہاں چاہتے ہیں حقیقت

کو مجاز سے اور انشاء کو خبر سے بدل دیتے ہیں۔ انہیں اس سے کوئی غرض نہیں ہوتی کہ سیاق و سباق سے ان کے مستطیع معانی کی تائید ہوتی ہے یا نہیں؟ ان کے 'مراد لینے' کا دائرہ اتنا وسیع ہوتا ہے کہ جس لفظ سے جو چاہیں مراد لے لیں، خواہ عربی زبان و لغت، کلام عرب اور قرآنی استقراء سے اس کی تائید ہو یا نہ ہوتی ہو؟ چند مثالیں درج ذیل ہیں:

(الف) قرآن کریم میں دو مقامات پر نبی کریم ﷺ کی ایک صفت 'امی' آئی ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ (الاعراف/۱۵۷)

فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيَّ (الاعراف/۱۵۸)

'امی' مدرسی و کتابی تعلیم و تعلم سے نا آشنا کو کہتے ہیں۔ ۱۸۔

بعض حضرات اس معنی میں اس صفت کو نبی ﷺ کے لیے عار سمجھتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس کی تاویل کرتے ہیں اور مختلف حوالوں سے آں حضرت ﷺ کو پڑھا لکھا ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ۱۹۔

حالاں کہ حضور ﷺ کے پڑھنا لکھنا نہ جاننے کی صراحت قرآن میں موجود ہے۔

وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا

تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلَّا زَنَابٍ

الْمُضْطَلُّونَ (العنکبوت/۳۸)

اے نبی، اس سے پہلے تم کوئی کتاب نہیں پڑھتے تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے۔

اگر ایسا ہوتا تو باطل پرست لوگ شک میں پڑ سکتے تھے۔

شہید مرتضیٰ مطہری نے اس نقطہ نظر کے رد میں بڑی عمدہ تحقیق بحث کی ہے۔ ۲۰۔

(ب) یہود کے جرائم میں ان کا ایک جرم قرآن نے 'قتل انبیاء' بھی بیان کیا ہے:

فَفَرِّقُوا كَذِبُكُمْ وَفَرِّقُوا تَقْتُلُونَ (البقرة/۸۷)

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ (البقرة/۹۱)

بعض حضرات یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں مخالفت اور لڑائی کرنا،

یہاں جان سے مار دینے کا معنی مراد نہیں ہے۔ اس کی دلیل میں وہ اس قسم کی آیتیں پیش

کرتے ہیں۔

كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ
قَوِيٌّ عَزِيزٌ (المجادلہ: ۲۱)

اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول
ہی غالب ہو کر رہیں گے، فی الواقع اللہ

زبردست اور زور آور ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ ”اللہ نے وعدہ کیا ہے کہ میں اور میرے رسول ضرور غالب
آئیں گے۔ پس اگر اللہ تعالیٰ مغلوب ہو سکتا ہے تو اس کے رسول بھی مغلوب ہو سکتے ہیں۔ اور
اگر اللہ تعالیٰ مقتول ہو سکتا ہے تو اس کے رسول بھی مقتول ہو سکتے ہیں۔ پس چوں کہ اللہ تعالیٰ
مغلوب و مقتول نہیں ہو سکتا اس لیے اس کے رسول بھی ہرگز مغلوب و مقتول نہیں ہو سکتے۔“ ۲۱۔

یہود کے جرم قتل انبیاء پر خود ان کی تاریخ شاہد ہے۔ بائبل کے متعدد بیانات میں اس
کی صراحت موجود ہے۔ اس بنا پر اس قرآنی بیان کی تاویل کرنا درحقیقت اس کے حقیقی معنی سے
پھیرنا ہے۔

(ج) سورة التکویر کی ابتدائی آیات میں وقوع قیامت سے قبل اور بعد کے
ہول ناک احوال بیان کیے گئے ہیں۔ اس میں ایک آیت ہے وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (آیت
نمبر ۷) اس کا مطلب ہے کہ قیامت میں لوگوں کے (عقائد و اعمال کے لحاظ سے) الگ الگ
گروہ بنا دیے جائیں گے (اسی کو سورہ واقعہ: ۷ میں وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً سے تعبیر کیا گیا ہے)
اس کے آگے ایک اور آیت ہے وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (آیت نمبر ۱۰) صحف سے مراد
لوگوں کے نامہ اعمال ہیں اور ان کے کھولے جانے سے مقصود یہ ہے کہ ہر ایک کا سارا کچا چٹھا
اس کے سامنے آ جائے گا۔ آگے فرمایا ہے: عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ (یعنی ہر جان یہ جان
لے گی کہ آج کے دن کے لیے اس نے کیا کیا) ۲۲۔

لیکن بعض حضرات سیاق و سباق سے آزاد ہو کر ان آیات میں ساہرہ اپیس
Cyber Space کا اشارہ پاتے ہیں۔ ان کے نزدیک ”وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ“ سے مراد
موجودہ دور کا وہ Virtual world ہے جہاں کروڑ ہا کروڑ نفوس ایک دوسرے سے بحث و
مباحثہ اور باہمی استفادے میں مشغول ہیں اور وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ کا مطلب ہے ”جب

صحیفوں کی نشر و اشاعت کی کثرت ہوگی“ ان کے نزدیک آج إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ کا غلط فہم ہر طرف بلند ہے۔ دانشگاہوں کے پراسائس سوٹ میں بیٹھنے والا انسان ہو یا افغانستان کے نامعلوم پہاڑی سلسلوں میں بسنے والا انسان۔ انٹرنیٹ کی دنیا میں دونوں برابر کا شریک ہے، ۲۳۔ یہ ایک نکتہ تو ہو سکتا ہے، لیکن قرآن کا سیاق و سباق اسے قبول کرنے سے ایسا کرتا ہے۔ اس مفہوم کو قرآن کے ساتھ کھلاڑ ہی کہا جاسکتا ہے۔

(۳) نئی بات کہنے کا خطبہ

بعض حضرات کی نادر قرآنی تحقیقات پڑھ کر دل میں یہ احساس پیدا ہوتا ہے کہ شاید انہیں کوئی نئی بات کہنے کا خطبہ ہو گیا ہے۔ وہ اس کوشش میں لگے رہتے ہیں کہ آیات قرآنی کے حوالے سے کوئی ایسا نکتہ پیدا کر دیں یا کوئی ایسی بات کہہ دیں جو آج تک کسی نے نہ کہی ہو، تاکہ ان کا شمار بھی نکتہ رس اور نکتہ داں محققین میں ہونے لگے۔ چند مثالیں درج ذیل ہیں:

(الف) ہم سب جانتے ہیں کہ حضرت اسحاق علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے اور حضرت یعقوب علیہ السلام ان کے پوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت کی خوش خبری کے ساتھ ہی یہ خوش خبری بھی دی کہ حضرت اسحاق سے حضرت یعقوب علیہ السلام پیدا ہوں گے۔ اسے بھی حضرت اسحاق کے عدم ذبیح ہونے کی ایک دلیل شمار کیا گیا ہے۔ ۲۴۔

قرآن کریم میں متعدد مقامات پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تذکرہ میں حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب علیہما السلام کا تذکرہ ایک ساتھ ہوا ہے۔ مثلاً:

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ (الانعام ۸۴، مریم ۴۹، الانبیاء ۷۲)

فَبَشِّرْ نَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (هود ۷۱)

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً (الانبیاء ۷۲)

قرآن کے اس انداز بیان سے بعض حضرات نے یہ نکتہ نکالا ہے کہ ”حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے نہیں، بلکہ بیٹے ہیں۔ کیوں کہ قرآن حضرت

اسحاق اور حضرت یعقوبؑ دونوں کے حضرت ابراہیمؑ کو عطا کیے جانے کا تذکرہ کرتا ہے۔ ۲۵۔
ان حضرات کو شاید نہیں معلوم کہ عربی زبان میں، اور عربی ہی کیا، دنیا کی ہر زبان میں،
پوتے کی نسبت دادا کی طرف کر دینے کا اسلوب رائج ہے۔ کتب سیرت و حدیث سے معلوم ہوتا
ہے کہ غزوہ حنین (۹ھ) کے موقع پر، جب مسلم فوج میں بھگدڑ مچ گئی تھی، اللہ کے رسول ﷺ
نے انا ابن عبدالمطلب کا نعرہ دیا تھا۔ ۲۶۔

اور ایک موقع پر اپنے پوتے حضرت حسنؑ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا تھا:

ان ابنی هذا سید، ولعل اللہ ان
یرایہ یتا سدا رہے، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
یصلح بہ بین فتنین عظیمین من
اس کے ذریعے مسلمانوں کے دو بڑے
المسلمین . ۲۷۔
گروہوں میں صلح کروائے گا۔

عربی زبان میں 'اَب' کے معنی باپ کے ہیں، لیکن جب اس کی تثنیہ (ابوان) یا
(آباء) استعمال ہوتی ہے تو باپ کے ساتھ دادا، پردادا وغیرہ بھی اس میں شامل ہو جاتے ہیں،
جیسا کہ درج ذیل آیات میں ہے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹے حضرت یوسف علیہ السلام سے یوں خطاب

کیا تھا:

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُمَتِّعُ
نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ (یوسف/۶)

اسی طرح انھوں نے اپنی وفات کے وقت جب اپنے بیٹوں سے دریافت کیا تھا کہ تم

میرے بعد کس کی عبادت کرو گے؟ تو انھوں نے جواب دیا تھا:

نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَانِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا
وَاحِدًا (البقرہ/۱۳۳)

اور حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانہ کے ساتھیوں کو مخاطب کر کے فرمایا تھا:

إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ.

وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ (یوسف/۳۷-۳۸)

(ب) رسول اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات کی کل تعداد گیارہ بتائی جاتی ہے، ان میں سے نو آپ کی وفات کے وقت موجود تھیں۔ بعض حضرات نے یہ تحقیق پیش کی ہے کہ ”زیادہ سے زیادہ چار نکاح کرنے کا جو حکم قرآن میں عام مسلمانوں کے لیے ہے وہی رسول اللہ ﷺ کے لیے بھی تھا۔ چنانچہ آپ کے نکاح میں کبھی چار سے زیادہ خواتین نہیں رہی ہیں۔ یہ حضرات ازواج مطہرات کی تعداد چار سے زائد بتانے والی روایات کو منافقین و مخالفین کی تراشیدہ قرار دیتے ہیں۔“ ۲۸

حالاں کہ تعدد ازواج کے عام حکم سے رسول اللہ ﷺ کے مستثنیٰ ہونے کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ سورہ نساء، جس میں مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، ۳ھ میں نازل ہوئی تھی۔ اس وقت آں حضرت ﷺ کے گھر میں بھی چار ازواج مطہرات (حضرت سودہؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت حفصہؓ اور حضرت ام سلمہؓ) تھیں۔ (حضرت خدیجہؓ اور حضرت زینب بنت خزیمہؓ کا انتقال ہو چکا تھا) لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس حکم سے مستثنیٰ رکھا۔ چنانچہ آپ نے جب پانچویں خاتون (حضرت زینب بنت جحشؓ) سے نکاح کیا تو اس موقع پر قرآن نے صراحت کر دی کہ تعدد ازواج کی مذکورہ تحدید سے آپ مستثنیٰ ہیں:

اے نبی، ہم نے تمہارے لیے حلال

کر دیں تمہاری وہ بیویاں جن کے مہر تم

نے ادا کیے ہیں، اور وہ عورتیں جو اللہ کی

عطا کردہ لونڈیوں میں سے تمہاری ملکیت

میں آئیں اور تمہاری وہ چچا زاد اور پھوپھی

زاد اور ماموں زاد اور خالہ زاد بنیں جنہوں

نے تمہارے ساتھ ہجرت کی ہے اور وہ

مومن عورتیں جس نے اپنے آپ کو نبی

بَيَّأَهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ

أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا

مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ

عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ

عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ

خَلَّتِكَ اللَّائِسِي هَاجِرُنَ مَعَكَ

وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ

إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَحِكَهَا غَلَاظَةً

کے لیے ہبہ کیا ہو اگر نبی اسے نکاح میں لینا چاہے۔ یہ رعایت خالصہ تمھارے لیے ہے، دوسرے مومنوں کے لیے نہیں ہے، ہم کو معلوم ہے کہ عام مومنوں پر ان کی بیویوں اور لونڈیوں کے بارے میں ہم نے کیا حدود عائد کیے ہیں (تخصیص ان حدود سے ہم نے اس لیے مستثنیٰ کیا ہے) تاکہ تمھارے اوپر کوئی تنگی نہ رہے اور اللہ غفور ورحیم ہے۔ ۲۹

لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا
فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ
حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
(الاحزاب: ۵۰)

(۴) احادیث کا انکار و استخفاف

دین کی دو بنیادیں ہیں: ایک قرآن، دوسری سنت۔ رسول اللہ ﷺ کا فریضہ منصبی جہاں یہ تھا کہ لوگوں تک قرآن پہنچائیں وہیں آپ کی ذمہ داری یہ بھی تھی کہ اس کی تبیین و تشریح فرمائیں:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا
نُزِّلَ إِلَيْهِمْ (النحل: ۴۴)

اور ہم نے یہ ذکر تم پر نازل کیا ہے، تاکہ تم لوگوں کے سامنے اس تعلیم کی تشریح و توضیح کرتے جاؤ جو ان کے لیے اتاری گئی ہے۔

سنت کا علم احادیث سے ہوتا ہے۔ محدثین کرام نے احادیث کی حفاظت میں غیر معمولی جد و جہد کی ہے اور صحیح احادیث کو ضعیف اور موضوع روایات سے الگ کر دیا ہے۔ دین کی تعبیر و تشریح میں قرآن اور حدیث دونوں سے استفادہ ضروری ہے، مگر ان کے معاملے میں افراط و تفریط کا مظاہرہ ہوتا رہتا ہے۔ جہاں کچھ لوگ ایسے ہیں جو عام لوگوں کو قرآن سے براہ راست فیض اٹھانے سے روکتے ہیں اور ان کے درمیان ضعیف و موضوع روایات اور بزرگوں کے کشف و کرامات کے جھوٹے سچے قصوں کو رواج دیتے ہیں وہیں کچھ ایسے حضرات بھی ہیں جو فہم دین کے معاملے میں صرف قرآن کو بنیاد بناتے اور احادیث سے مطلق اعراض

کرتے ہیں۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس روئے کا مظاہرہ عہد نبوی ہی میں ہونے لگا تھا۔ ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کے درمیان مال تقسیم کیا۔ ایک شخص نے (جسے آپ نے کچھ نہیں دیا تھا یا کم دیا تھا) کہا: اے اللہ کے رسول، اللہ سے ڈریے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”مجھ سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور کون ہوگا؟“ (دوسری روایت میں ہے کہ اس شخص نے کہا تھا: اے اللہ کے رسول، انصاف سے کام لیجیے، اس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا: میں انصاف نہیں کروں گا تو اور کون کرے گا، میں انصاف نہیں کروں گا تو بڑے خسارے میں رہوں گا) اس کی اس حرکت پر بعض صحابہ طیش میں آ گئے، مگر آپ ﷺ نے انھیں ٹھنڈا کیا، پھر فرمایا:

”انه يخرج من ضننى هذا قوم
يتلون كتاب الله رطباً لا يجاوز
حناجرهم، يمرقون من الدين كما
يمرق السهم من الرمية“ ۳۰

اس شخص کی طرح سوچنے والے کچھ ایسے
لوگ ظاہر ہوں گے جن کی زبانیں کتاب
اللہ کی تلاوت سے تر رہیں گی، لیکن وہ ان
کے حلق سے نیچے نہیں اترے گی، وہ دین
سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح
تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔

اس حدیث کے الفاظ قابل غور ہیں۔ اطاعت رسول سے انکار کا روئے دیکھ کر آپ نے ان لوگوں کی پیشین گوئی کی تھی جن کی زبانیں آیات قرآنی سے تر رہیں گی، لیکن احادیث رسول کے انکار کی وجہ سے وہ بے دینی کی باتیں کریں گے۔ صحابہ کرام نے اپنے دور میں اس کا مصداق خوارج کو قرار دیا تھا جو قرآن سے اپنے گہرے تعلق کا اظہار، لیکن احادیث نبوی کا انکار کرتے تھے۔ یہی بات موجودہ دور کے بعض داعیان قرآن پر بھی صادق آتی ہے۔ وہ قرآن کی عظمت کا دم بھرتے ہیں۔ اسے مسلمانوں کی ترقی اور اصلاح کی بنیاد قرار دے کر انھیں اس کی طرف رجوع ہونے کی دعوت دیتے ہیں، اس میں انسانیت کی موجودہ مشکلات کا حل بتاتے ہیں، لیکن احادیث نبوی کے انکار سے انھیں صحیح فہم نہیں رہتا۔

مانتے اور ان سے استدلال کرتے ہیں، لیکن عملاً ان کا رویہ منکرین جیسا ہوتا ہے۔ کیوں کہ وہ قرآن سے کسی مفہوم کا استنباط کرتے ہیں اور اپنے اخذ کردہ مفہوم کو نص قرآن کا درجہ دے دیتے ہیں۔ پھر اگر کچھ احادیث اس مفہوم سے ٹکراتی ہیں تو انھیں نص قرآن سے متعارض کہہ کر رد کر دیتے ہیں اور یہ سوچنے کی زحمت نہیں کرتے کہ ممکن ہے ان کا استنباط غلط ہو اور صحیح مفہوم وہ ہو جو احادیث کی روشنی میں واضح ہو رہا ہے۔ بعض حضرات احادیث کی بحیثیت ہی سے انکار کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک احادیث کی حیثیت محض 'تاریخی سرمایہ' کی ہے جس پر دین کی تعبیر و تشریح کے معاملے میں اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ بعض حضرات اس سے آگے بڑھ کر پورے ذخیرہ احادیث کو قرآن کے لیے 'حجاب' قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کی وجہ سے قرآن کی حقیقی تعلیمات مستور ہو گئی ہیں۔

(۵) قرآن میں صریح حکم کی تلاش

احادیث کے انکار یا اعراض کے نتیجے میں یہ حضرات ہر مسئلہ میں قرآن میں اس کے صریح حکم کے متلاشی رہتے ہیں۔ اگر صریح الفاظ میں کوئی ممانعت نہیں پاتے، یا ان کی سمجھ میں نہیں آتا تو بے خطر اس کے جواز کا فتویٰ دے دیتے ہیں۔ بعض مثالیں درج ذیل ہیں:

(الف) کیا ایک مسلمان لڑکی کسی ہندو لڑکے سے شادی کر سکتی ہے؟ اس سوال کا جواب بعض حضرات یہ دیتے ہیں:

”ایک مسلمان لڑکی کے ایک غیر مسلم لڑکے سے شادی کرنے کا براہ راست ذکر سوائے مشرک مردوں کے قرآن مجید میں مثبت یا منفی، کسی پہلو سے موجود نہیں ہے۔ یعنی اسلامی شریعت میں یہ واضح طور پر بیان نہیں کیا گیا کہ ان کی شادی ہو سکتی ہے یا نہیں، لہذا... غیر مسلم کے ساتھ شادی کو ممنوع یا حرام قرار نہیں دیا جاسکتا“ ۳۲

ان حضرات کو قرآن میں واضح حکم نہیں ملا۔ جب کہ سورہ البقرہ: ۲۲۱ میں مسلمان مردوں کے لیے مشرک عورتوں سے اور مسلمانوں عورتوں کے لیے مشرک مردوں سے نکاح ممنوع قرار دیا گیا ہے: وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْكَرَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ... وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْكَرَ حَتَّىٰ

حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا

(ب) کچھ عرصہ قبل ایک واقعہ کے نتیجے میں یہ سوال اٹھا کہ کیا کوئی عورت مردوں اور عورتوں کی مشترکہ جماعت کی امامت کر سکتی ہے؟ بعض حضرات نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا اور آیت **إِنَّ أَكْثَرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّفَقْتُمْ** (الحجرات ۱۳) اور دیگر آیات سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ ”جو شخص بھی علم و تقویٰ میں بڑھا ہوا ہو وہ قرآن کی رو سے اس کا اہل ہے، خواہ وہ مرد ہو یا عورت“۔ ۳۳

حالاں کہ قرآن و حدیث میں مسلمان خواتین کے جو حدود و کار متعین کیے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مردوں کی جماعت کی امامت نہیں کر سکتیں اور یہ ان کی حق تلفی نہیں ہے۔ اسی بنا پر عہد نبوی ﷺ میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی اور تابعین کے درمیان بھی کبھی کسی صحابیہ نے امامت نہیں کی۔

سطور بالا میں مخرفین کے طریق و واردات کی صرف چند صورتیں بیان کی گئی ہیں اور ہر ایک کی صرف چند مثالوں پر اکتفا کیا گیا ہے۔ اس طرح کی مثالیں بے شمار ہیں حتیٰ کہ ان کے لیے دفتر کے دفتر ناکافی ہیں۔

تدارک کی بعض صورتیں

آیات قرآنی کی تفسیر و تاویل میں اگر درج ذیل امور کو پیش نظر رکھا جائے تو انحرافات سے بڑی حد تک بچا جاسکتا ہے:

- ۱- قرآن میں کسی جگہ سے ایک آیت لے کر اس سے کوئی ایسا حکم مستنبط نہ کیا جائے، جو اس کی دیگر آیتوں سے ٹکراتا ہو، بلکہ مجموعی تعلیمات قرآنی کو پیش نظر رکھا جائے۔
- ۲- کسی آیت سے وہی معنی مستنبط کیا جائے جو سیاق و سباق سے مطابقت رکھتا ہو۔ سیاق و سباق سے کاٹ کر کسی آیت کو نئے معنی پہنانا درست نہیں۔

۳- الفاظ قرآنی کے وہی معانی مراد لیے جائیں جو عربی زبان و قواعد اور استعمالات سے مطابقت رکھتے ہوں۔ جہاں تک ممکن ہو ان کے حقیقی معانی مراد لیے جائیں، بلا شدید

ضرورت مجازی معانی سے احتراز کیا جائے۔

۴۔ فہم قرآن میں علمائے سلف کی کاوشوں سے استفادہ کیا جائے اور جہاں تک

ممکن ہو، کوئی ایسی بات کہنے سے اجتناب کیا جائے جو ان کے اجماع کے خلاف ہو۔

۵۔ یہ ملحوظ رہے کہ قرآن کا نزول انسانوں کی ہدایت کے لیے ہوا ہے، اس لیے ان

سے ایسی باتوں کا استنباط نہ کیا جائے کہ وہ جدید سائنس، ٹکنالوجی یا مروجہ عصری علوم کی کوئی درسی کتاب معلوم ہونے لگے۔

۶۔ قرآن سے ایسے معانی کا استنباط نہ کیا جائے جو صحیح احادیث سے ٹکراتے

ہوں۔ ضروری ہے کہ کسی حدیث کی جانچ پرکھ محدثانہ اصولوں پر کی جائے، محض اس بنا پر اسے

رد نہ کر دیا جائے کہ وہ ہمارے استنباط قرآن کے خلاف ہے۔ ہمارا استنباط مبنی بر حقیقت بھی

ہو سکتا ہے اور تکلف محض بھی۔ اگر کوئی حدیث ہمارے استنباط قرآن کے خلاف ہے تو حدیث

کو رد کرنے کے بجائے اپنے استنباط کا بار بار جائزہ لینے کی ضرورت ہے۔

حرف آخر

موجودہ دور میں قرآن کی تفسیر و تاویل میں پائے جانے والے انحرافات کا جو جائزہ

سطور بالا میں لیا گیا ہے اس کا مقصد نہ کسی کی تکفیر و تھلیل ہے نہ دل آزاری، بلکہ اس کے ذریعے

انحرافات کی بعض صورتوں کی نشان دہی کر کے تدبیر قرآن کے صحیح منہج کی طرف رہ نمائی کی گئی

ہے۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کسی نے خوارج کے بارے میں دریافت کیا: کیا وہ کافر ہیں؟

حضرت علیؓ نے جواب دیا: انھوں نے تو کفر سے راہ فرار اختیار کی ہے۔ اس نے پھر پوچھا: تو کیا

وہ منافق ہیں؟ حضرت علیؓ نے فرمایا: منافقین اللہ کو بہت کم یاد کرتے ہیں، جب کہ یہ لوگ تو صبح و

شام ذکر الہی میں مشغول رہتے ہیں۔ پوچھنے والے کا اگلا سوال تھا: پھر یہ لوگ کیا ہیں؟ فرمایا: ”یہ

ایسے لوگ ہیں جو فتنہ میں مبتلا ہیں۔ اس بنا پر اندھے بہرے ہو گئے ہیں۔“ (انہم قوم أصابتہم

فتنة فعموا و صموا) ۳۴

اللہ تعالیٰ ہمیں نفس کے شرور سے محفوظ رکھے اور صحیح قرآنی فکر کو عام کرنے کی توفیق

عطا فرمائے۔

حواشی و مراجع

- ۱ صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب فضل من يقوم بالقرآن ویعلمہ، حدیث نمبر: ۸۱۷
- ۲ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، تاریخ دعوت و عزیمت، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ، جلد دوم، طبع ۱۳، ۲۰۰۸ء، ص ۳۱۵-۳۱۶
- ۳ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، تاریخ دعوت و عزیمت، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ، جلد پنجم، طبع ۲۰۰۸ء، ص ۱۳۵-۱۵۰ (بتلخیص)
- ۴ خوارج کے ذیلی فرقوں میں ازراقتہ، صُفریہ، اباضیہ، یہسیہ، نجدات، بخارہ، شیعہ کے ذیلی فرقوں میں علویہ، امامیہ (اثنا عشریہ)، زیدیہ، اسماعیلیہ، (باطنیہ) باقریہ، جعفریہ۔ معتزلہ کے ذیلی فرقوں میں واصلیہ، ہذیلیہ، نظامیہ، حاکمیت، بشریہ، معمریہ، مزداریہ، ثمامیہ، جاحظیہ، خنطیہ، جتائیہ، ہاشمیہ، ان کے علاوہ دیگر فرقوں میں مرجہ، غیلانیہ، جمہیہ، جبریہ، قدریہ، نجاریہ، کزاسیہ، صفاتیہ اور مشتبہ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ ان فرقوں کے عقائد و نظریات اور بنیادی افکار کے لیے ملاحظہ کیجیے: الملل والنحل شہرستانی، مکتبہ خیاط بیروت، سنہ طبع ندارد، الفصل فی الملل والاهواء والنحل، ابن حزم الاندلسی، بر حاشیہ الملل والنحل للشہرستانی، اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ، دانش گاہ پنجاب لاہور، جلد ۱۵، مقالہ 'فرقہ'
- ۵ معتزلہ، شیعہ اور صوفیہ کی ان تفاسیر کے تعارف اور ان میں آیات قرآنی کی دور ازکار تاویلات کی مثالوں کے لیے ملاحظہ کیجیے: غلام احمد حریری، تاریخ تفسیر و مفسرین، تاج کمپنی دہلی، ۱۹۹۴ء
- ۶ عمر ابوالنصر، الخوارج فی الاسلام، مکتبۃ المعارف بیروت، ۱۹۴۹ء، ص ۱۰۲
- ۷ یولیوس ولہوزن، الخوارج والشیعہ، جرمنی سے عربی ترجمہ: عبدالرحمن بدوی، مکتبۃ المنہجۃ المصریہ، مصر، ۱۹۵۸ء، ص ۲۲
- ۸ عمر ابوالنصر، حوالہ سابق، ص ۴۳
- ۹ صحیح بخاری، کتاب فضائل القرآن، باب اثم من رآی بقراءۃ القرآن، حدیث نمبر: ۵۰۵۸

۱۰ اہل قرآن کے افکار و خیالات اور ان کی طرف سے آیات قرآنی کی من مانی تاویلات کی تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے: افتخار احمد لٹمی، فتنہ انکار حدیث کا منظر و پس منظر، مکتبہ چراغ راہ کراچی، سنہ طبع غیر مذکور، ۳ جلدیں

۱۱ مولانا فراہی کی قرآنی خدمات کی تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے مجموعہ مقالات فراہی سیمینار بہ عنوان 'علامہ حمید الدین فراہی - حیات و افکار' طبع سرائے میر اعظم گڑھ، ۱۹۹۲ء، بالخصوص خطبہ استقبالیہ از پروفیسر اشتیاق احمد ظلی، ص ۷-۲۰؛ اور مقالہ 'امام فراہی اور علم تفسیر - پانچ امتیازی خصوصیات، از مولانا محمد عنایت اللہ سبحانی، ص ۹۷-۱۲۳

۱۲ ادارہ علوم القرآن کی خدمات کے تعارف کے لیے ملاحظہ کیجیے مقالہ ادارہ و مجلہ علوم القرآن اور قرآنی علوم کی اشاعت از پروفیسر ظفر الاسلام اصلاحی، شائع شدہ در خصوصی اشاعت 'قرآنی علوم بیسویں صدی میں' مجلہ علوم القرآن، جنوری ۲۰۰۳ء - دسمبر ۲۰۰۵ء

۱۳ ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی قرآنی خدمات کے لیے ملاحظہ کیجیے: شگفتہ احمد، تحقیقی مقالہ بہ عنوان: Dr Israr Ahmad's Political Thoughts and

activities مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور، ۱۹۹۶ء، نیز ڈاکٹر اسرار احمد کی یہ تصانیف: دعوت رجوع القرآن کا منظر و پس منظر، تنظیم اسلامی کا تاریخی پس منظر، تعارف تنظیم اسلامی، شائع کردہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

۱۴ مذکورہ مفسرین اور ان کی تفاسیر کے تعارف اور بیسویں صدی میں قرآنی خدمات کیلئے ملاحظہ کیجیے: ڈاکٹر سید شاہد ہلی، اور تفاسیر بیسویں صدی میں، کتابی دنیا، دہلی، ۲۰۰۱ء

۱۵ علامہ سید سلیمان ندوی کی قرآنی خدمات کے لیے ملاحظہ کیجیے مجموعہ مقالات علامہ سید سلیمان ندوی، سیمینار بہ عنوان 'افکار سلیمانی' ندوۃ التالیف والترجمہ، جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ، سنہ طبع غیر مذکور، میں مولانا عبداللہ عباس ندوی، مولانا ضیاء الدین اصلاحی، ڈاکٹر نثار احمد فاروقی اور راقم سطور کے مقالہ اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی خدمت کے لیے ملاحظہ کیجیے راقم سطور کا مقالہ 'مولانا ابوالحسن علی ندوی کی قرآن فہمی، شائع شدہ مجموعہ مقالات سیمینار، بعنوان 'مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - افکار و آثار' مرتبہ ڈاکٹر محمد سعید عالم قاسمی،

الہدیۃ اسلامک ریسرچ سینٹر جے پور، ۲۰۰۰ء

۱۶ ڈاکٹر محمد احمد، مقالہ 'دین ابراہیمی کا احیاء نبی آخر کا اولین مشن' شائع شدہ در ماہ نامہ زندگی نو، نئی دہلی، نومبر ۲۰۰۷ء، ص ۱۱-۱۲

۱۷ مولانا امین احسن اصلاحی، تذکر قرآن، تاج کمپنی، دہلی، ۱۹۸۹ء، جلد اول، ص ۲۳۱-۲۳۶،
بتلخیص (پروفیسر محمد سعید عالم قاسمی نے بھی اپنے اس مضمون میں اس سے بحث کی ہے۔
ملاحظہ کیجیے عصر حاضر میں اسوۂ رسول کی معنویت، فیکٹی دینیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،
۲۰۰۸ء، مقالہ بہ عنوان "راہ نجات رسول اکرم پر نجات ہے" (ص ۱۵۰-۱۶۶)

۱۸ تذکر قرآن ۵۳/۲

۱۹ راشد شاز، ادراک ذوال امت، ملی پبلی کیشنز نئی دہلی، ۲۰۰۳ء، ص ۱۶۵-۱۶۷، سکندر احمد
کمال، ناموس رسول، طبع علی گڑھ، ۲۰۰۲ء، ص ۶۹-۷۳

۲۰ ملاحظہ کیجیے: شہید مرتضیٰ مطہری، النبی الای، فارسی سے عربی ترجمہ: محمد علی التستیری، سازمان
تبلیغات اسلامی، ایران، ۱۳۶۰

۲۱ مصنف غیر مذکور، ترجمۃ القرآن بقتریف آیات الفرقان، المعروف بہ تفسیر القرآن
بالقرآن، ادارہ بلاغ القرآن لاہور، سنہ طبع غیر مذکور، ص ۷۰

۲۲ تذکر قرآن، ۲۲۲/۹

۲۳ راشد شاز، اسلام مستقبل کی بازیافت، ملی پبلی کیشنز، نئی دہلی، ۲۰۰۵ء، ص ۲۷-۲۸) یہ نکتہ اس
سے پہلے غلام احمد پرویز پیش کر چکے ہیں، ملاحظہ کیجیے ان کی کتاب مفہوم القرآن

۲۴ ملاحظہ کیجیے مولانا حمید الدین فراہی، ذبح کون؟ (مترجم: مولانا امین احسن اصلاحی) دائرۃ
حمید، سرائے میر، اعظم گڑھ، ص.....

۲۵ سکندر احمد، ذکر انبیاء، طبع علی گڑھ، ۲۰۰۱ء، ص ۳۳-۳۴

۲۶ صحیح بخاری، کتاب المغازی، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶ دیگر مقامات، صحیح مسلم، کتاب الجہاد، ۱۷۷۶

۲۷ صحیح بخاری، کتاب الصلح، باب قول النبی للمحسن بن علی ان انی ہذا سید، حدیث نمبر: ۲۷۰۳

۲۸ ناموس رسول، حوالہ سابق، ص ۱۳۱-۱۳۳

۲۹ رسول اکرم ﷺ اور تعداد ازواج کے موضوع پر تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے راقم کی کتاب حقائق اسلام - اعتراضات کا جائزہ، مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز نیوی، بجٹ ”رسول اکرم ﷺ کی ازواجی زندگی، ص.....

۳۰ صحیح بخاری، ۳۳۴۴، ۴۳۵۱، دیگر مقامات صحیح مسلم، ۱۰۶۴

۳۱ الفصل فی المثل والاہواء والنحل، حوالہ سابق، ص.....

۳۲ (www.urdu.understanding-islam.org) بحوالہ حافظ محمد زبیر و حافظ طاہر

اسلام عسکری، فکر عامدی ایک تحقیقی و تجزیاتی مطالعہ، مکتبہ خدام القرآن لاہور، ۲۰۰۷ء، ص ۱۱۱

۳۳ اسلام مستقبل کی بازیافت، حوالہ سابق، ص ۹۵-۱۰۱

۳۴ ابن الاثیر الجزیری، جامع الاصول من احادیث الرسول، تحقیق عبدالقادر الارناؤوط، راسۃ

ادارات الحجوٹ العلمیۃ والافتاء والدعوة والارشاد، ۱۹۷۲ء، ۱۰/۸-۷-۹، بحوالہ خطابی

☆☆☆